



فہم تفسیر سے متعلق سینکڑوں کتابوں کے مطالعہ کے بعد
166 اہم قواعد پر مشتمل اہل علم کے لیے نایاب تحفہ

قواعد التفسیر

مولانا محمد نعمان

فائنل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ یوسف بنوری ٹاؤن کراچی
استاذ جامعہ انوار العلوم مہران ٹاؤن کورنگی کراچی



فہم تفسیر متعلق سینکڑوں کتابوں کے مطالعہ کے بعد
166 اہم قواعد پر مشتمل اہل علم کے لیے تالیب تحفہ

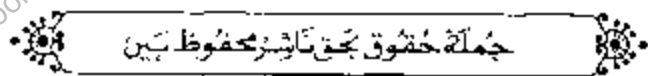
قواعد التفسیر

مولانا محمد نعمان

فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ یوسف جوری ٹاؤن کراچی
استاذ جامعہ انوار العلوم مہراں ٹاؤن کورنگی کراچی

مکتبہ عبد العزیز فائرفوق

4491 شاہ فیصل کالونی کراچی
Tel: 011-34594144 Cell: 0334 3432345



نام کتاب قواعد التفسیر

افادات مولانا محمد نعیم
فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ اقبال کراچی

اشاعت اول جنوری 2012ء

تعداد 1100

طابع القادری پرنٹنگ پریس کراچی

تایسر محبتہ عرفان ذوق 4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی

021-34594144 Cell: 0334-3432347

ای میل M.farooq.12317@yahoo.com



ملنے کے پتے

دارالاشاعت، جامعہ اسلامیہ کراچی

اسلامی کتب خانہ، مدرسہ اسلامی کراچی

قدیمی کتب خانہ، آرام بازار کراچی

ادارۃ الانوار، مدرسہ اسلامی کراچی

مکتبہ رشیدیہ، سرگودھا

کتب خانہ رشیدیہ، دہلی

مکتبہ العسکری، جامعہ اسلامیہ کراچی

مکتبہ رشیدیہ، جامعہ اسلامیہ کراچی

مکتبہ علمیہ، ایڈمنسٹریشن کراچی

وحدیدی کتب خانہ، علامہ اقبال کالونی کراچی

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
۱۹	انتساب	۱
۲۰	عرض مؤلف	۲
۲۳	قاعدہ کا لغوی معنی	۳
۲۴	قاعدہ کی اصطلاحی تعریف	۴
۲۴	تفسیر کی لغوی تعریف	۵
۲۵	تفسیر کی اصطلاحی تعریف	۶
۲۵	قواعد التفسیر کی تعریف	۷
۲۶	موضوع	۸
۲۶	غرض و قاریت	۹
۲۶	استمداد	۱۰
۲۶	شرف و نظیبت	۱۱
۲۶	باعتبار موضوع	۱۲

۱۳	بإشارة مقصود	۲۷
۱۴	باعتبار ضرورة	۲۷
۱۵	بعض ہم مؤلفات میں	۲۷
۱۶	قاعدہ اور ضابطہ کا فرق	۲۹
۱۷	قواعد التفسیر اور عظیم القرآن کا فرق	۲۹
۱۸	تفسیر اور قواعد التفسیر کا فرق	۳۰
۱۹	تفسیر اور تاویل کا فرق	۳۰
۲۰	شان نزول	۳۲
۲۱	شان نزول کی تعریف	۳۲
۲۲	شان نزول کی اہمیت	۳۳
۲۳	شان نزول کے فوائد	۳۴
۲۴	اسباب نزول اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ	۳۹
	الف	
قاعدہ نمبر ۱	أَلَا خُلِيعَ عَدَمُ تَكْذُوبِ التَّزْوِيلِ	۴۲
قاعدہ نمبر ۲	أَلَا فَمَنْ الْوَاقِعَةُ بَعْدَ الْخَطَرِ فَعُوْذُ حُكْمِهِ إِلَى حُكْمِهِ قَبْلَ الْخَطَرِ	۴۵
قاعدہ نمبر ۳	أَذَا تَعَدَّ الشَّرْطُ الْخِزَاءَ لَفَطًا ذَلَّ عَلَى التَّضَامَةِ	۴۶
قاعدہ نمبر ۴	إِفَاتَعَدَّذَاتِ الْمَعْنَوِيَّاتِ فِي سَبَبِ التَّزْوِيلِ نَظَرٌ إِلَى التَّيْوَانِ فَلَا تَنْقُصُ عَلَى الْمَضْحِيحِ ثُمَّ الْعِبَارَةُ فَاتَنْقُصُ عَلَى الْمَضْرُوحِ فَإِنْ تَقَارَبَتْ	۴۷
قاعدہ نمبر ۵	أَذَا اجْتَمَعَ فِي الصَّمَانِ مَرَاغَةُ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى يَبْدَأُ بِاللَّفْظِ ثُمَّ بِالْمَعْنَى	۵۹

قاعدة رقم ٦	إذا أخبر الله تعالى عن نفسه بلفظ "كيف" فهو استخبار على طريق التنبؤ للمخاطب أو التوبيخ	١١
قاعدة رقم ٧	إذا استعمل بالفعل الشئيين و هو في الحقيقة لأحدهما يقتدر فلاخر فعل نائب على الأصح	١١
قاعدة رقم ٨	إذا تعاقبت الضمائر والأصل أن يتقدم من حجبها	١٣
قاعدة رقم ٩	إذا تعددت الضمائر وجاء بعدها ضمير جمع فهو راجع إلى جميعها فإن كان مفردا انحصر بالآخر	١٣
قاعدة رقم ١٠	إذا جاءت "من" قبل المفعول أو الفاعل أو المفعول بهي لتأكيد النفي وزيادة التكبير والتشديد في العموم	١٥
قاعدة رقم ١١	إذا جاء ذكر الضمائر في معرض الاندماج فالمراد بالضمائر المتعددة وإذا جاء في معرض التحليل و...	١٦
قاعدة رقم ١٢	إذا خلت اللفاظ وكان مرجعها إلى امر واحد لم يوجب ذلك اختلاف	١٨
قاعدة رقم ١٣	إذا دخل حرف الاستفهام على فعل الشرعي أفاد تقرير ما هو متوقع واستدراكه كأنه	٢٠
قاعدة رقم ١٤	إذا دخلت "ألف" و "لام" على اسم موضوع انضمت أنه حق بتلك الصفة من غيره	٢٠
قاعدة رقم ١٥	إذا دخلت "قد" على المصارع المستند إلى الله تعالى فهي لتحقيق ذاتها	٢١
قاعدة رقم ١٦	إذا دخلت همزة الاستفهام على "أنت" المتع ان تكون من رؤية النضر أو رؤية القلب وضار بمعنى "أخبرني"	٢٢

قاعدة رقم ١٤	إذا رتب الشارع الحكم على وصف فذهب فإن ذلك يدل على أن ثبوته لا يجده	٤٣
قاعدة رقم ١٨	إذا غلب الأمر على شرط أو صفة فإنه يقتضي التكرار	٤٥
قاعدة رقم ١٩	إذا كان ثبوت شيء أو نفيه يدل على ثبوت آخر أو نفيه فالأولى الإقتصاص على الدال منها فإن ذكر الأول ...	٤٦
قاعدة رقم ٢٠	إذا كان في الآية ضمير يختصم عودته إلى أكثر من مذكور أو ممكن الحمل على الجميع حمل عليه	٤٧
قاعدة رقم ٢١	إذا كان الاسم الواحد عمدة معان حمل في كل موضع ما يقتضيه ذلك السياق	٤٩
قاعدة رقم ٢٢	إذا كان متعلق الخطاب مقدوراً حمل عليه وإن كان غير ذلك صرف الخطاب لشعره أو نسبه	٨٢
قاعدة رقم ٢٣	إذا ورد مضاف ومضاف إليه جاء بعدهما ضمير فالأصل عودته للمضاف	٨٣
قاعدة رقم ٢٤	إذا وقعت تذكير في سياق النفي أو النهي أو الشرط أو الاستفهام دللت على العموم	٨٥
قاعدة رقم ٢٥	استفهام الإنكار تكون مصغراً معنى النفي	٩٠
قاعدة رقم ٢٦	إعادة الظاهر بعد إعادة الحسن من إعادته بلفظه وإعادته ظاهر بعد نظرون الحسن من الإضمار	٩٠
قاعدة رقم ٢٧	الاستفهام عقيد ذكر المعانيب أبلغ من الأمر بتركها	٩١
قاعدة رقم ٢٨	الاسم المؤصول يفيد عليه الحكم	٩٢
قاعدة رقم ٢٩	الأصل إبقاء المطلق على إطلاقه حتى يرد ما يقيد به	٩٣

قاعدة رقم ٣٠	الأصل أن الكلام يؤخذ إذا كان المخاطب منكراً أو متوجهاً و يتفاوت التكيد بحسب قوة الإنكار ...	٩٣
قاعدة رقم ٣١	الأصل أن ما أتت به في القرآن فلا طائل في معرفته	٩٤
قاعدة رقم ٣٢	الأصل حقل نصوص المخزي على طواجرها لا بدليل	٩٨
قاعدة رقم ٣٣	الأصل في صفات المذبح أن ينقل فيها من الأدنى إلى الأعلى و صفات المذبح بعكس ذلك	١٠٢
قاعدة رقم ٣٤	الإطلاق يقتضي المساواة	١٠٣
قاعدة رقم ٣٥	الأقرب أن الوارد في القرآن بين بعض الأسماء الخمسة يدل على معرفة من الكمالات	١٠٥
قاعدة رقم ٣٦	الأمر المطلق يقتضي الجزب الأكسار ب	١٠٤
قاعدة رقم ٣٧	الأمر المغلق على اسم هل يقتضي الإحصاء على أوله	١٠٩
قاعدة رقم ٣٨	الأمر بالشيء يستلزم التهيؤ عنه	١١١
قاعدة رقم ٣٩	الأمر بإحدى اثنين من أشياء مختلفة هل يوجب واحداً منها على امتياز	١١٢
قاعدة رقم ٤٠	الأمر لجماعة يقتضي وجوبه على كل واحد منهم لا بدليل	١١٣
قاعدة رقم ٤١	الأوصاف المخصصة بالآيات أن يراد بها الفعل لحيثها "القاء" و أن يراد بها القوة عز ذات من القاء	١١٦
قاعدة رقم ٤٢	الآيات التي تروى المتعارض يحتل كل نوع منها على ما يليق به و يناسب المقام كل بحسبه	١١٨
قاعدة رقم ٤٣	الإيمان بظاهر التنزيل فهو وعاظده فموضوع عقائده تكلف عمله إذا لم تأت بالبيان عنه دلالة من كتاب أو ...	١١٩

قاعدة رقم ٣٣	التعقيب كما يدل على مخبة على الفعل فإنه قد يدل على بفضه او غشاغوا غداً خسه أو يدل على خسن ...	١٢٢
قاعدة رقم ٣٤	التعقيب بالمصدر يفيد التعظيم او الذم	١٢٣
قاعدة رقم ٣٥	التفسير بما يتقيا ثابت أو رأي ضابط أو ما سواهما فيا بطل	١٢٤
قاعدة رقم ٣٦	التفسير بعد الإيهام يدل على التهويل والتعظيم	١٢٥
قاعدة رقم ٣٧	إن الألفاظ المؤجدة في القرآن والحديث إذا عرفت تسميزها و ما أو يذم من جهة الشيء لم نخش في ذلك ...	١٢٦
قاعدة رقم ٣٨	بما يتناقض الخبران اللذان أحدهما مثنى و الآخر إثبات إذا استويا في الخبر والمعتبر عنه في المتعلق بهما ...	١٢٧
قاعدة رقم ٣٩	التقدم في الذكر لا يقتضي التقدم في الواقع و نخكم	١٢٨
قاعدة رقم ٤٠	التكرير يدل على الإغناء	١٢٩
قاعدة رقم ٤١	التخصيص على الشيء لا يلزم منه النفي عنه عدا	١٣٠
قاعدة رقم ٤٢	التوكيد ينفي احتمال المجاز	١٣١
قاعدة رقم ٤٣	التمثلة الاسمية تدل على الدوام والثبوت و التعليلية تدل على التحديد	١٣٢
قاعدة رقم ٤٤	الحكمة المعلقة على وضع يفوى بقر تدو بنفس بنفسه	١٣٣
قاعدة رقم ٤٥	النشر ط لا يقتضي جواز الوقوع	١٣٤
قاعدة رقم ٤٦	الشيء الواحد إذا ذكر بصفتين فاختصين جاز عطف أحدهما على الأخرى ثم لا لتغاير الصفات ...	١٣٥

قاعدة رقم ٥٨	الصفة إذا وقعت للشيء فهي مخصصة وإن جاءت للمعرف فهي مؤيدة	١٢٣
قاعدة رقم ٥٩	الجزء المعلوم اللفظ لا يخصص من النسب	١٢٤
قاعدة رقم ٦٠	الغرب إذا افتقرت قد يخرج الخبر فخرج الخبر عن الجماعة وإن كان ما افتقرت به من فعل واحد منهم	١٥٠
قاعدة رقم ٦١	الغرب إذا جاءت بين الكلامين يتحدان كان الكلام اختيارا	١٥١
قاعدة رقم ٦٢	الغرب يحوّل ما تكفى منه الظاهر في الكلام إذا لم تشك في معرفة السامع مكان الحذف	١٥١
قاعدة رقم ٦٣	الغرب تكرر الشيء في الاستفهام يستبعد الـ	١٥٢
قاعدة رقم ٦٤	الغرب قد يخرج الكلام مخرج الأمر ومخاها الجزء	١٥٣
قاعدة رقم ٦٥	الغرب قد تعلق الأمر بالـ والعزاه بالثابت	١٥٤
قاعدة رقم ٦٦	اللفظ يقتضي المغايرة بين المخطوب والمخطوب عليه مع استثنايهما في الحكم الذي ذكر لهما	١٥٥
قاعدة رقم ٦٧	الغائب في القرآن وفي كلام العرب أن الجواب المحذوف يذكر قبله ما يدل عليه	١٢٥
قاعدة رقم ٦٨	الفاظ الشارع محمولة على المغايرة الشرعية فإن لم تكن فالعرفية فإن لم تكن فالعرفية	١٦١
قاعدة رقم ٦٩	الفعل في سياق النفي وما في معناه يفيد العموم	١٦٢
قاعدة رقم ٧٠	القرآن يشمل على أصول الدين دلالاته ومسايقه اما غير ذلك بلا حكام فمكتوبة كلى لا جزئى	١٦٥

قاعدة رقم ٤١	الكلمة إذا احتملت وجوها لم يكن لأحدها صرف معناها إلى بعض وجوها دون بعض الأبخجة	١٢٤
قاعدة رقم ٤٢	المخترعات في القرآن تقع في كل المواضع عند الحاجة إليها	١٢٨
قاعدة رقم ٤٣	المطلق يعمل على الكامل	١٤٠
قاعدة رقم ٤٤	النفي المقصود به المدح لا يذم من أن يكون متصفاً لإثبات كمال صيده	١٤٠
قاعدة رقم ٤٥	التكرار إذا تكررت دللت على التعدد بخلاف النعرة	١٤٣
قاعدة رقم ٤٦	التكرار في سياق الإثبات لا نغم إلا إذا أضيف إليها "كل" أو كانت في سياق الإنكار	١٨٠
قاعدة رقم ٤٧	النهى عن الإلزام أبغ في الدلالة على النهي عن الإلزام في النهي عنه ابتداء	١٨٣
قاعدة رقم ٤٨	إيراد الإنشاء بصيغة الخبر أبغ من إرادته بصيغة الإنشاء	١٨٥
	ب	
قاعدة رقم ٤٩	بعض الاسماء الواردة في القرآن إذا قرئ ذلك على المعنى العام المناسب له وإذا قرئ مع غيره ذلك على...	١٨٦
	ت	
قاعدة رقم ٨٠	تحمل الآية على المعنى الذي استغاض التقر فيه عن أهل العلم وإن كان غيره محتملاً	١٨٩
قاعدة رقم ٨١	تحمل نصوص الكتاب على مفهومه الأبين في المطاب	١٩١
قاعدة رقم ٨٢	تفهم معاني الأفعال على ضوء ما تنعقد به	١٩٣

قاعدة رقم ٨٣	تَقْدِيمُ الْعَنَابِ عَلَى الْفِعْلِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَدُلُّ عَلَى تَحْرِيمِهِ	١٩٥
	ج	
قاعدة رقم ٨٣	جَمِيعُ الْأَشْيَاءِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِتَوْجِيدِ الرِّقَابَةِ اسْتِغْنَاءَاتٌ تَقْرَأُ	١٩٦
قاعدة رقم ٨٥	جَمِيعُ أَوَازِ الْبُحْبُوحَةِ بِاسْمِ الْفَاعِلِ إِنْ تَصَدَّقَتْ بِهَا الْحَدُوثُ وَالْتِحَادُ جَاءَتْ عَلَى وَزْنِ "فَاعِلٌ" ...	١٩٩
قاعدة رقم ٨٦	جَمِيعُ مَا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ حِكَايَةً عَنْ غَيْرِ أَهْلِ الْبَلَدِ مِنَ الْقُرُونِ الْخَالَةِ أَوَّلًا هُوَ مِنْ مَعْرِزَةِ مَعَانِيهِمْ وَلَيْسَ ...	٢٠٠
قاعدة رقم ٨٧	جُنُسُ فِعْلِ الْخَافِزِ بِهِ أَكْثَرُ مِنْ جُنُسِ تَرْكِيبِ الْخُضْعِ عَنْهُ وَجُنُسُ تَرْكِيبِ الْخَافِزِ بِهِ أَكْثَرُ مِنْ جُنُسِ فِعْلِهِ ...	٢٠٣
	ح	
قاعدة رقم ٨٨	حَذَفَ جَوَابُ الشَّرْطِ بِدَلٍّ عَلَى تَفْطِيمِ الْأَمْرِ وَشَبَّهَ فِي تَقَاتُاتِ الْوَعِيدِ	٢٠٣
قاعدة رقم ٨٩	حَيْثُ وَقَعَتْ "إِذَا" بَعْدَ "وَأَذْكُرُ" فَالْمُرَادُ بِهِ الْأَمْرُ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ ذَلِكَ التَّرْمِيمُ لِقَرَابَةِ مَا وَفَى ...	٢٠٦
	ز	
قاعدة رقم ٩٠	زِيَادَةُ الْمُنْتَبِي تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمُنْفَى (قُوَّةُ اللَّفْظِ بِقُوَّةِ الْمَعْنَى)	٢٠٤
	س	
قاعدة رقم ٩١	سَبْعَةُ أَمْوَالٍ يَنْتَفِعُ بِهَا لِأَشْكَالٍ غَيْرِ التَّجْمِيدِ	٢٠٨
قاعدة رقم ٩٢	سَبِيلُ الْمُنَادِيَاتِ الْإِنِّيَّاتِ بِالْمَصْدَرِ مَنْصُوتٌ	٢١٣
	ص	
قاعدة رقم ٩٣	صِيغَةُ التَّجْمِيدِ لَمْ تَنْطَلِقْ فِي الْقُرْآنِ وَاللُّغَةِ مُرَادًا بِهَا الْإِتِّصَافُ لَا تَجْمِيدٌ شَيْءٍ عَلَى شَيْءٍ	٢١٥

قاعدة رقم ٩٣	صيغة المضارع بعد لفظة "كان" تدل على كثرة التكرار و المدة الزمنية على ذلك الفعل	٢١٤
	ض	
قاعدة رقم ٩٥	ضمير الغائب قد يعود على غير ما هو ظاهريه كالأدنى يفسره ميثاق الكلام	٢١٩
	ع	
قاعدة رقم ٩٦	عطف الجملة الاسمية على الفعلية يفيد التداوم والثبات	٢١٩
قاعدة رقم ٩٧	عطف الحرف على العام التثنية على فضله حتى كأنه ليس من جنس العام تنزيلاً للتعاين في الوصف ...	٢٢١
قاعدة رقم ٩٨	عطف النافذة على الحاضر يدل على التعميم وعلى أهمية الأول	٢٢٢
قاعدة رقم ٩٩	علم المنهيات مؤقوف على التقلي المخض ولا مجال لمازى فيه	٢٢٥
قاعدة رقم ١٠٠	عند عطف صفة على صفة لمؤقوف واجباً فلا يفسح في كلام العرب ترك إدخال الواو إذا ريد بالوصف ...	٢٢٩
	ف	
قاعدة رقم ١٠١	في تفسير القرآن بمقتضى اللغة يراعى المعنى الأغلب و الأشهر والأفصح دون الشاذ أو القليل	٢٣٥
	ق	
قاعدة رقم ١٠٢	قد يتخادب اللفظة انفراداً المعنى ولا عزاب فيمنسك بصورة المعنى ويؤزل لصحة الاعتراض	٢٣٣
قاعدة رقم ١٠٣	قد ينفي الضمير مع كونه عائداً على أحد المذكورين دون الآخر	٢٣٦

قاعدة رقم ١٠٣	قد يحذف الضمير متصلاً بشئ وهو لغيره غالباً على خلاف ما هو له	٢٣٤
قاعدة رقم ١٠٥	قد يخلط اللفظ جملتين وتكون أحدهما من العايب استعمالاً في القرآن فيلزم	٢٣٩
قاعدة رقم ١٠٦	قد يختلف اللفظان المعبر بهما عن الشئ الواحد فيستلزم ذكرهما على وجه التأكيد	٢٣٢
قاعدة رقم ١٠٧	قد يذكر شيان ويعرّف الضمير على أحدهما اكتفاء بذكره عن الآخر مع كون الجميع مفصلاً	٢٣٣
قاعدة رقم ١٠٨	قد يراد التكرار بعد المتعلق	٢٣٥
قاعدة رقم ١٠٩	قد يراد الخطاب بالشئ في القرآن على اعتقاد المخاطب ذوق ما في نفس الأمر	٢٣٤
قاعدة رقم ١١٠	قد يراد نفي الشئ نفياً والمزاد نفياً مطلقاً متألّفة في النفي وتأكيداً له	٢٣٨
قاعدة رقم ١١١	قد يقتضي المقام ذكر شيئين بينهما تلازم وإرباط فيكتفى بأحدهما عن الآخر	٢٣٩
قاعدة رقم ١١٢	قد يكون اللفظ محتملاً لمعنيين في موضع ونفي في موضع آخر	٢٥١
قاعدة رقم ١١٣	قد يكون سبب النزول واحداً والآيات التالفة متفرقة في العكس	٢٥٢
قاعدة رقم ١١٤	قد ينفي الشئ في القرآن وإنشأوا إن كانت صورته موجزة لغز كمال وضيقة لإيضاح لغيره	٢٥٥
قاعدة رقم ١١٥	قد يراد اللفظ في القرآن متصلاً بالآخر والمعنى على خلاف	٢٥٦

٢٥٨	فَقَدْ تَجَسَّى الْكَلَامُ ذِكْرَ شَيْئَيْنِ لِيَقْتَضِرَ عَلَى أَحَدِهِمَا لِأَنَّهُ هُوَ الْمَقْصُودُ	قاعدة رقم ١١٦
	ك	
٢٥٩	كَبِيرٌ أَمَا نَحْنُمُ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةَ بِنَهْضِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى لِلْقَدِيلِ عَلَى أَنَّ النُّحُومَ الْمَذْكُورَةَ لَمْ تَعْلَلْ بِمِلْكِ ...	قاعدة رقم ١١٧
٢٦١	كُلُّ اسْمٍ مَعْرِفَةٌ أَوْ إِفْرَادٌ يُفِيدُ الْمَعْنَى	قاعدة رقم ١١٨
٢٦٣	كُلُّ أَمْرٍ قَدْ عَلِقَ بِمَا لَا يَكُونُ فَقَدْ نَهَى كَوْنَهُ عَلَى أَيْدِي الْوُجُوهِ	قاعدة رقم ١١٩
٢٦٣	كُلُّ حَرْفٍ زَيْدٌ فِي كَلَامِ الْقَرَبِ (لِلتَّكْيِيدِ) فَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ إِعَادَةِ الْخَطِّ مَرَّةً أُخْرَى	قاعدة رقم ١٢٠
٢٦٥	كُلُّ حَرْفٍ لَهُ مَعْنَى مُتَبَايِرَةٌ لَمْ يَسْتَعْمِلْ فِي غَيْرِهِ لِأَنَّهُ لَا يَتَرَكُ ذَلِكَ الْمَعْنَى الْمُتَبَايِرَةَ بِالْكَلِمَةِ تَلَفُظِيًّا فِيهِ ...	قاعدة رقم ١٢١
٢٦٦	كُلُّ فِعْلٍ فِي تَعَالَى مَذْكُورٌ فِي الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ يَصْبِحُ لَهُ إِسْمَازٌ لَفْظِي الْخِلَافَةُ "لَهُ" وَإِنْ لَمْ يَنْسَقِ ذِكْرُهُ لِنَفْسِهِ فِي الْفِعْلِ	قاعدة رقم ١٢٢
٢٦٦	كُلُّ مَا أُضَافَ لَهُ تَعَالَى إِلَى تَقْبُولِهِ مِنَ الْمَرْفُوعَةِ الْإِغْتِصَاصِ عَلَى غَيْرِهِ مَا أَرَادَ جِبْ لَهْ الْإِسْطِفَاءِ ...	قاعدة رقم ١٢٣
٢٦٩	كُلُّ مَا كَانَ مِنَ الْأَوْصَافِ أَخَذَ مِنْ بَيْتَةِ الْفِعْلِ فَهُوَ أَنْبَغُ	قاعدة رقم ١٢٤
٢٦٩	كُلُّ مَعْنَى مُسْتَعْبَطَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ غَيْرُ جَارٍ عَلَى اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ فَلَيْسَ مِنْ غُلُومِ الْقُرْآنِ فِي شَيْءٍ	قاعدة رقم ١٢٥
٢٧٣	كُلَّمَا عَظُمَ الْإِسْتِغْنَاءُ كَثُرَ التَّكْيِيدُ	قاعدة رقم ١٢٦
	ل	
٢٧٣	لَا زَائِدٌ فِي الْقُرْآنِ	قاعدة رقم ١٢٧

قاعدة رقم ٢٨	لا يثبت عن فهم آخر الله يستثنى ويعلمه	٢٤٥
قاعدة رقم ٢٩	لا يفسر من المحدثين ما لا يصححوا أو يشهدوا مع الثقة لغيره	٢٤٨
قاعدة رقم ٣٠	لا يكون القسم إلا باسم مضم	٢٤٩
قاعدة رقم ٣١	لا يثبت بمصوغ	٢٨٠
قاعدة رقم ٣٢	لا يحل القول في أسباب القول إلا بالضرورة وسماع من شاهد القول أو وفاء على أساس	٢٨١
قاعدة رقم ٣٣	نكر حرف من حروف المعاني وحده أو في يد من غيره فلا يجوز تخويل ذلك عنه أي غيره لا يحرم	٢٨٢
قاعدة رقم ٣٤	لم يقع في كتاب الله نكر أو بين متجاوزين	٢٨٥
م		
قاعدة رقم ٣٥	ما في حسم الإنسان من إجراء متردد لا يعدد إذا صم إليها	٢٨٦
قاعدة رقم ٣٦	حتى خاء "هي" أو "نعم" بعد كذا ينعم بها حيوات وليس فيها ما يصلح أن يكون حيواته ...	٢٨٧
قاعدة رقم ٣٧	حتى علق الله تعالى علمه بالأمور بعد حذرها كان انحرادك	٢٨٨
قاعدة رقم ٣٨	العلم الذي يثبت عليه التحريم	٢٨٨
قاعدة رقم ٣٩	مقرر في علم الحديث أن تفسير الصحابي المعلق باب التزويل حكمه الرفع كما أشار له صاحب ...	٢٩٠
قاعدة رقم ٤٠	من شأن العرب إذا أرادت بيان الوعد والوعيد على فعل أن تخرج ضمناً الله مدكر الجميع أو الواحد دون	٢٩٣

٢٩٣	من شأن العرب إذا غطاؤا لث صفة الواحد الإغتراض بالمدح و الذم بالتضيب أخيانا و بالزلف أخيانا	قاعدة رقم ١٣٠
٢٩٥	من شأن العرب إذا خاطبت انسانا و ضمنت إليه غائبا، فإن ادبت الخير عند أن تغلب المخاطب، فيخرج...	قاعدة رقم ١٣١
٢٩٦	من شأن العرب إضافة أفعال الإسلاف إلى الأبناء و خطاب الأبناء و إضافة الفعل إليهم و هو لا ياتهم	قاعدة رقم ١٣٢
٢٩٨	من شأن العرب التفسير عن الماضي بالمضارع لإفادة توضيح المحال الواقع عند حدوث الحدث	قاعدة رقم ١٣٣
٢٩٩	من شأن العرب العطف بالكلام على معنى نظير لة قد تقدمت و إن خالف لفظه لفظه	قاعدة رقم ١٣٤
٣٠٠	من شأن العرب أن تشدئ الكلام في استنوب و لتقل إلى استنوب آخر نظرية و استندز الزايم سامع و تجديدا...	قاعدة رقم ١٣٥
٣٠٥	من شأن العرب أن تخبر عن غير العاقل بخبر العاقل إذا نسبت إليه شيئا من أفعال العقلاء	قاعدة رقم ١٣٦
٣٠٦	من شأن العرب أن تدخل "الألف و اللام" في خبر "ما" و "الذي" إذا كان الخبر عن معهود قد عرفت...	قاعدة رقم ١٣٧
٣٠٨	من شأن العرب أن تذكر شيئا من الواحد أو الثنية أو الجمع و المعرا غير ذلك كما تخاطب الواحد و تريد غيره	قاعدة رقم ١٣٨
٣١٠	من شأن العرب أن تشكره الجمع بين اثنين في لفظ واحد	قاعدة رقم ١٣٩

٣١٠	من شأن العرب أن تغتبر بالماضي عن المستقبل نسيها على تحقيق الوقوع	قاعدة ١٥٠
٣١١	من شأن العرب أن يضجروا المكاني معاني (نكرة كان أو معرفة) "هذا" و "هذه"	قاعدة ١٥١
٣١٢	من شأن العرب أن تحوّل الفعل عن موضعه إذا كان المراد به مفعولاً	قاعدة ١٥٢
٣١٣	من شأن العرب إضافة الفعل إلى من وجده وإن كان منه غير الذي وجده أخيراً وأحياناً إلى من...	قاعدة ١٥٣
٣١٤	مهما أمكن حمل المقاطع القرآنية على عدم الترادف فهو المطلوب	قاعدة ١٥٤
٣١٥	مهما أمكن حمل كلام الشارع على التشريع لم يحمل على مجرد الاختيار عن الواقع	قاعدة ١٥٥
ن		
٣١٦	نزول القرآن نازلاً يكون مع تقرير الحكم و نازلاً يكون قبله والعكس	قاعدة ١٥٦
٣١٧	نفي الأدنى أبلغ من نفي الأعلى	قاعدة ١٥٧
٣١٨	نفي الاستطاعة قد يراد به نفي القدرة والإمكان وقد يراد به نفي الاتساع وقد يراد به الزوال بمشقة وكثرة	قاعدة ١٥٨
٣١٩	نفي التفصيل لا يستلزم نفي المشاركة	قاعدة ١٥٩
٣٢٠	نفي الحال يستلزم التخيير	قاعدة ١٦٠

٣٢٩	نفي الذات الموضوفة قد يكون نفياً للمضفة دون الذات وقد يكون للذات كذباً	قاعدة رقم ١٦١
٣٣٠	نفي العام أحسن من نفي الخاص واثبات الخاص أحسن من اثبات العام	قاعدة رقم ١٦٢
	و	
٣٣١	وضع الظاهر موضع المضمر وعكسه المأثور لكمة	قاعدة رقم ١٦٣
	ي	
٣٣٢	يحصل بتجميع المتضادين معنى لا يوجد عند نفراتهما	قاعدة رقم ١٦٤
٣٣٣	يستدل على افتراق معاني الجزوف بالافتراق الاجزوية عليها	قاعدة رقم ١٦٥
٣٣٤	يقلل المضاف من فهم المضاف اليه لئلا يخالف الاصل	قاعدة رقم ١٦٦

انتساب

میں اپنی اس حقیر سے دانش کو اپنی والدہ محترمہ کی طرف منسوب کرتا ہوں۔ جنہیں خدا تعالیٰ نے چاند سے اس کا حسن، پھوس کی چھجھکی سے اس کی نزاکت، ہنسی سے اس کی چہکار، پائیل سے اس کی جھنجھار، بوغوں سے اس کی برار، مور سے اس کی چال، قدرت سے اس کا عیار، بندوں سے اس کا سلوک، آتش روں سے اس کا ترنم، فرشتوں سے اس کی محبت، ستاروں سے اس کی تھلک، چمن سے اس کی جھلک، پہاڑوں سے اس کی تھلک، سمندروں سے اس کی موج، سمیرے سے اس کی چمک، قوس و قزح سے اس کا رنگ، مونسوں سے اس کا خیر، بادشہ سے اس کی نفیسی سے اس کی تمام چیزوں کو جب شوق نے کھس میں ڈال کر پیار و محبت سے دھستے دھستے رُز جو مرتب حاصل ہو، اس کو تخلیق کے مراحل سے گذاراجوں مان کی تکمیل ہوئی۔

وہ ان تمام اساتذہ کرام کے، مہجین کی تعلیم و تربیت کی بدولت اللہ سبحانہ نے مجھے لکھنے کی توفیق عطا فرمائی۔

اور اپنے محسن بی بیوں کی طرف جنہوں نے زندگی کے ہر لمحہ پر یہی فلسفہ سوس مو دت فرمائی۔

عرض مؤلف

اس قاعدہ کا کوئی بھی ضابطہ انکار نہیں کر سکتا کہ زبان اور کلام کے سمجھنے کے لیے کچھ قاعدے اور ضابطے ہوتے ہیں اس کے بغیر وہ کلام سمجھ نہیں جا سکتا اور نہ ہی اس کا کوئی مفید مطلب نکل سکتا ہے۔ ایک بالکل سادہ ہی مثال سمجھ لیجیے کہ ایک کے بندہ کے آگے ایک صفر لگا دینے سے جس اور وہ لگانے سے سو (۱۰۰) اور اسی طرح کا عدد بڑھتا چلائے جائے گا (۱۰۰۰) لیکن اگر اس سے پہلے صفر لگا دیا جائے تو اس سے اس کا مفہوم اور معنی نہیں نکل سکتا (۱۰۰۰۰) اس لیے کہ عدد بنانے والوں کے قانون کے خلاف ہے، اسی طرح ہر کلام اور بولی کے لیے قاعدے اور ضابطے ہیں جو اس زبان کا ادب، ثناء، تحقیر و کلمات ہیں۔ یہی قاعدہ اور ضابطہ اللہ کے کلام کو سمجھنے کے لیے ہیں۔ آخر اللہ تعالیٰ کا کلام بندے کے کس طرح ہوا کسی قاعدے اور ضابطے کے سمجھ سکتے ہیں۔ سمجھتے اور عقل کے لیے بلاشبہ قرآن مجید آسان ہے جیسا کہ فرمایا:

”وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ“

(سورۃ القمر: ۱)

لیکن قرآنی آیات سے علم، نکات، معارف اور نکات کا سمجھنا رموز اور فوائد مرتب کرنا اس کے لیے اس معیار کا سمجھنا ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور جس کی تشریح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمائی جن پر قرآن مجید نازل ہوا اس کو قرآن مجید نے یوں ارشاد فرمایا:

”اللَّهُ الَّذِي آتَىٰ الزُّنَّارَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْبَيِّنَاتِ“

(سورة النمل: ۱۷)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ ہی نے کتاب (قرآن مجید) اتارا اور اسی نے میزان بھی نازل فرمایا۔“

اس آیت کریمہ میں دو باتوں کو بیان فرمایا (۱) کتاب اللہ تعالیٰ ہی نے نازل فرمائی۔ (۲) جس طرح ہر کتاب کو سمجھنے کے لیے کچھ نہ کچھ قواعد و ضوابط ہوتے ہیں۔

تاریخ کی کتاب کے لیے معجمہ و ضوابط، ریاضی، حساب کے لیے علیحدہ اور دوسرے مضامین کے لیے معجمہ و ضوابط اور علیحدہ علیحدہ اصطلاحات ہیں۔ حالانکہ ان اصطلاحات کا اثر کاغذ نہ رکھا گیا تو اس سے دین و ایمان میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔

مثلاً اگر آج یہ فارمولا بنایا جائے کہ بارہ انچ کا فٹ نہیں بلکہ دس انچ کا ہے اور جیسے فٹ کہتے ہو اس کا نام آج سے انچ اور انچ کا نام آج سے فٹ ہے تو اس سے کوئی دینی اور ایمانی نقصان نہیں ہوگا۔ لیکن اگر خدا نخواستہ آج یہ کہہ دیا جائے کہ لفظ ”ربو“ سے مراد بیچ اور لفظ ”ذکوۃ“ سے مراد رشوت ہے تو بتائیں یہ بات کہاں تک پہنچ جائے گی اس لیے کتاب اللہ کو سمجھنے کے لیے جو قانون اور ضابطے ضروری ہے۔ وہ بھی اللہ تعالیٰ نے ہی نے نازل فرمائیں ہیں۔

چنانچہ قرآنی معارف اور مطالبہ کو سمجھنے کے لیے جن قواعد و ضوابط کی ضرورت ہے علماء و کرام نے خصوصی طور پر اس موضوع پر مستقل اور علیحدہ علیحدہ کتابیں لکھیں ان تمام کتابوں کے نام کتاب ہذا کے صفحہ ۲۷-۲۸ پر ملاحظہ فرمائیں۔

یاد رہے کہ قرآن کریم کا سمجھنا ان قواعد پر موقوف نہیں ہے، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ قرآن کریم کو بصیرت کے ساتھ سمجھنے کے لیے یہ قواعد نہایت معاون و مفید ہیں۔ یہ

تمام وہ قواعد ہیں جو سلف صالحین کی کتابوں سے مستخرج ہیں۔ ان میں بعض قواعد وہ بھی ہیں جن کو دورِ تفسیر پر جانے والے اہل علم حضرات تفسیر کے دوران نشان دہی کرتے ہیں، ان میں بعض قواعد عام ہیں جو تفسیر، حدیث، فقہ، دیگر علوم عربیہ سب کے لیے مفید ہیں لیکن اکثر قواعد کا تعلق فنِ تفسیر کے ساتھ ہے۔ قواعد کو حروفِ تہجی کے اعتبار سے جمع کیا تاکہ تلاش کرنے میں آسانی ہو۔

بندہ نے زیادہ تر استفادہ ان کتابوں سے کیا۔

تفسیر طبری، أصواء البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن، التحریر و التنبؤ، روح المعانی، البرہان فی علوم القرآن، الإتقان فی علوم القرآن، الکلیات لأبى البقاء، بدائع الفوائد، قواعد الحسان لتفسیر القرآن، قواعد التفسیر، نشر العبر فی منظومة قواعد التفسیر۔

اردو میں فنِ تفسیر سے متعلق درجنوں کتب ہونے کے باوجود تفسیر کے قواعد سے متعلق کوئی معتد بہ کتاب غالباً اب تک منظرِ عام پر نہیں آئی میری یہ خواہش تھی کہ اس موضوع پر تفصیلی کتاب ہوئی جائے۔ زید نکل تالیف اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے ناچیز اپنی بے بضاعتی اور کم علمی کی وجہ سے اس اہم ترین موضوع سے متعلق جملہ قواعد کی مکمل تشریح نہ کر سکا۔

بندہ کی یہ دوسری تصنیف کاوش ہے اس سے پہلے تعویذ، تسمیہ اور سورۃ فاتحہ سے متعلق سو (۱۰۰) مجموعہ، مباحث پر مشتمل، حارف ام القرائن لکھی اور اب سو (۱۰۰) مجموعہ فقہی قواعد میں ان کی تحریفات کے فقہی کتابوں سے یہ کام شروع کیا اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کام کو اپنے خصوصی فضل و رحمت کے ساتھ پائے تکمیل تک پہنچائے۔

بندہ کے درس نظامی سے فراغت کے بعد چونکہ ابھی صرف ایک سال تک کا عرصہ گزرا ہے۔ تصنیف و تالیف کے میدان کے لیے جس استعداد، فہم و فراست و تجربہ کی

نہ ہوتے ہندوؤں سے، بلکہ یہ تین اپنی طرف سے ہیں بات کی تسمیٰ و تشریح یہ ہے کہ کوئی قاعدہ بغیر حوالہ کے نہ آئے ایک ایک قاعدہ کی تلاش کے لیے سینکڑوں صفحات کی ورق گردانی پڑتی ہے جو سُرِ بولی کو ہر نایاب ہاتھ آتا۔

اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ جہاں بات کو حوالہ کے ساتھ لکھنا یہ کتنی مشکل کام ہے کیونکہ بسا اوقات ایک حوالہ تلاش کرنے میں مہینوں گزر جاتے ہیں جب مصوبہ جیڑہ سے آتی تو خوشی کی انتہا نہ رہتی۔ ائمہ حدیث کی کتاب میں اس بات کا التزام یہ کہ کوئی بات بغیر حوالہ کے نہ آئے اگر مدارس میں طلبہ کو یہ قواعد پڑائی یا کروا کر مثلاً میں اجرو نہ کروایا جائے تو یہ فیہ تفسیر میں نہایت معاون و مفید ہوں گے۔

اپنی زبانہ نے مطابق ہندوؤں کے خوب سے خوب ترمانے کی کوشش کی نہیں الامسان من انسان کے پیش نظر اس بات کا بھی قوی مفاد ہے کہ کئی قابل اصلاح امور ہو گئے ہوں۔
تاریخین کرام سے نگارش ہے کہ کوئی بات قابل اصلاح نظر آئے تو اس کی نشاندہی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

گزشتہ میں ملحق عبدالحق مہمانی مدیر جامعہ انوار العلوم میرٹھ ان مائت اور ملحق میرٹھ میں صاحب کاتبائیت مائتوں و مشکورہوں انہوں نے میرٹھ میں اس کاوش میں بھرپور تعاون فرمایا۔
محمد نعمان احمد

فیض آباد - انصوم اسلامیہ علامہ بنوری، دکن کراچی

انوار جامعہ انصوم میرٹھ ان مائت کوٹلی

۱۴۲۰ھ ۱۴۳۳ھ

۵۵۷۶۷۵۵۳۳۳۳

مقدمہ

توابع کا لغوی معنی:

توابع لغت میں اس کے مرادفہ لکھا جاتا ہے اور قواعد اس معنی میں قرآن کریم میں بھی استعمال ہوئے۔

”وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ ۚ فَأَتَى اللَّهَ بِخَبْرِهِمْ مِنْ أَلْفَافٍ“

توابع کی اصطلاحی تعریف:

علامہ سیوطی نے اپنی تصانیف میں اس کا مفہوم بیان کیا ہے:

”القواعد فصيحة كلية منطوقة على جميع حرفياتها“ توابع اس معنی میں استعمال ہوا ہے۔

(توابع اس معنی میں استعمال ہوا ہے۔)

تفسیر کی لغوی تعریف:

تفسیر کا لغوی معنی ہے واضح کرنا اور روشن کرنا، لغوی

مراد یہ ہے تفسیر قرآنی، قرآنی معنی میں ہے۔

”التفسير في اللغة الايضاح والسبيل“

مراد یہ ہے تفسیر قرآنی، قرآنی معنی میں ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ متعلقہ الفاظ بھی ہیں۔

(۱) یہ غلط مشتق ہے ”تفسیر“ سے جس کا معنی ہے تفسیر و بیان۔

(۲) علامہ بدر الدین زرشمی متوفی ۹۴۷ھ فرماتے ہیں:

”کہ لفظ تفسیر مشتق ہے التفسر سے یعنی طیب کا پانی میں غور و فکر کرنا اور اس کے متعلق اپنی رائے قائم کرنا۔“

اما التفسير في اللغة فهو راجع إلى المعنى الإظهار والكشف و أصله في اللغة من التفسر و هي القليل من الماء الذي ينظر فيه الأطباء فكما أن الطبيب بالنظر فيه يكشف عن علة المريض فكذلك المفسر يكشف عن شأن الآية وقصصها۔

(امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ، ج ۲، ص ۱۰۳، اربعہ فی معرفۃ القرآن، ج ۱، ص ۱۰۳، طبع دار القرآن، ق ۲، ص ۴۳، ۱۹۰۰ء، دار الفکر)

(۳) یہ لفظ مشتق ہے ”سفرت المعرفة“ سے یعنی عورت نے اپنا چہرہ نقاب سے باہر کیا۔

ان معانی میں کما حاصل کشف و ایضاً ہے۔

تفسیر کی اصطلاحی تعریف:

هو علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالة على مراد الله تعالى بقدر الطاقة البشرية۔ (امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ، ج ۲، ص ۱۰۳، اربعہ فی معرفۃ القرآن، ق ۲، ص ۴۳، طبع دار الفکر)

”علم تفسیر وہ علم ہے جس کے اندر مراد باری تعالیٰ کو جاننے کے لیے بقدر طاقت بشریہ قرآن عزیز کے احوال سے بحث کی جائے۔“

قواعد تفسیر کی تعریف:

هي الأحكام التي يتوصل بها إلى استنباط معاني القرآن العظيم و معرفة كيفية الاستفادة منها۔ (اختصار الجا، قواعد التفسير للناقدین، ص ۴، ۲)

قواعد التفسیر ان بنیادی اصولوں کو کہا جاتا ہے جن کے ذریعہ قرآن مجید کے معانی سمجھنے اور ان معانی سے استفادہ کی کیفیت کا علم ہو۔

موضوع:

اس علم کا موضوع ”قرآن مجید“ ہے۔

غرض و غایت:

مروات قرآن کو سمجھنا تاکہ اس کے سعادت دارین حاصل کر سکیں۔

استمداد:

اس علم میں مندرجہ ذیل چیزوں سے مدد لینی ہے۔

(۱) قرآن مجید

(۲) سنہ نبویہ (عی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام)

(۳) آثار صحابہ

(۴) اصول فقہ

(۵) لغت، بیان، نحو و صرف

(۶) کتب علوم القرآن اور مقدمات کتب تفسیر

شرف و فضیلت:

اس علم کی فضیلت سے کئی پہلو ہیں:

(۱) باعتبار موضوع (۲) باعتبار قصود (۳) باعتبار ضرورت

باعتبار موضوع:

اس کا موضوع قرآن کریم ہے جو شرف الکتب ہے تو دو علم بھی اسی میں سے ہیں

اپنے دامن میں شرف و فضل سمیٹے ہوئے ہے۔

باعتبار مقصود:

ان قواعد سے مقصود مراقرآنی کو سمجھ کر اس پر عمل کرنا ہے اور اس کی تفہیم و عظمت ظاہر ہے۔

باعتبار ضرورت:

ہر دینی و دنیوی کامیابی علوم شرعیہ سے وابستہ ہے اور علوم شرعیہ کا سرچشمہ قرآن ہے، پس اس اعتبار سے بھی ان قواعد کی اہمیت ظاہر ہے۔
(مباحث العرفان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۷۷ و ۷۸)

بعض اہم مؤلفات فن:

قواعد التفسیر کے فن میں علما نے امت نے بہت ہی اہم اور جامع کتابیں تحریر فرمائی ہیں جن میں سے چند اہم کتابیں یہ ہیں:

(۱) قواعد التفسیر:

(شیخ ابو عبد اللہ محمد بن ابی القاسم ضبلی متوفی ۶۲۱ھ)

(۲) مقدمہ فی اصول التفسیر:

(شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ)

(۳) المنہج القویم فی قواعد تتعلق بالقرآن الکریم:

(علامہ شمس الدین ابن الصائغ حنفی متوفی ۷۷۷ھ)

(۴) البرہان فی علوم القرآن:

(علامہ بدرائدین زرکشی متوفی ۷۹۳ھ)

(۵) قواعد التفسیر:

(شیخ محمد بن ابراہیم المعروف ابن الوزیر الیمانی متوفی ۸۳۰ھ)

(٦) التفسير في قواعد علم التفسير:

(علامه محمد بن سليمان الكافى متوفى ٩٤٩هـ)

(٧) الاتفاقان في علوم القرآن:

(علامه جلال الدين سيوطى متوفى ٩١١هـ)

(٨) الكلبيات:

(ايوب بن موسى الحسينى المعروف بابو البقاء متوفى ١٠٩٣هـ)

(٩) قواعد التدمير الامثال لكتاب الله عز وجل:

(علامه عبد الرحمن ميدانى)

(١٠) الفوز الكبير في اصول التفسير:

(احمد بن عبد الرحيم المعروف بشه دوى الله و دوى متوفى ١١٤٦هـ)

(١١) مناهل العرفان في علوم القرآن:

(محمد بن عبد العظيم الزرقانى متوفى ١٣٦٤هـ)

(١٢) القواعد الحسان في التفسير القرآن:

(شيخ عبد الرحمن بن اصراسعدى متوفى ١٣٤٦هـ)

(١٣) فصول في اصول التفسير:

(علامه مساعده بن سليمان الطيار)

(١٤) قواعد وفوائد لفقه كتاب الله:

(علامه عبد الله بن محمد الجوى)

(١٥) اصول التفسير وقواعده:

(علامه خالد بن عبد الرحمن)

(۱۶) الاکسیر فی علم التفسیر:

(علامہ سلیمان بن عبد القوی الصرمی بغدادی)

(۱۷) قواعد التفسیر:

(علامہ خالد بن عثمان)

(۱۸) نشر العبر لی منظومہ قواعد التفسیر:

(علامہ ابو الفضل عمر بن مسعود)

چند فرق

قاعدہ اور ضابطہ کا فرق:

قاعدہ اور ضابطہ دونوں میں وجہ متحد ہیں اور من وجہ مختلف ہیں۔ متحد باری معنی کہ دونوں ایک عام قانون کلی کو کہا جاتا ہے جو اپنی جزئیات و افراد کو جامع ہو گئی ہے اور مختلف باری معنی کہ قاعدہ مختلف ابواب کی جزئیات پر مشتمل ہوتا ہے اور ضابطہ کے تحت ایک باب کی جزئیات پائی جاتی ہیں۔ علامہ ابن نجیم ستوقی ۹۷۰ھ فرماتے ہیں:

”الفرق بین الضابط والقاعدۃ أن القاعدة تجمع فروغاً من أبواب

شئ، والضابط یجمعها من باب واحد، هذا هو الأصل“۔

(اشیاء الفوائد، ج ۱، ص ۱۶۶، دار الفکر، طبع)

قواعد التفسیر اور علوم القرآن کا فرق:

دونوں کے درمیان فرق کل و جزو کا سا ہے۔ علوم القرآن ان تمام علوم کو کہا جاتا ہے جن کا کسی بھی نوع سے قرآن سے تعلق ہو اور قواعد التفسیر ان تمام علوم کا ایک جزو ہے کبھی کبھی جو ذرا ”تسمیۃ الجزء باسم الکلی“ کی قبیل سے قواعد التفسیر کو بھی علوم القرآن کہا جاتا ہے۔

قواعد التفسير جزءاً من أشرف وأهم العلوم القرآنية والنسبة بينهما في نسبة الجزء إلى الكل، هذا وقد تطلق قواعد التفسير على جملة القرآن، وهذا إما أن يكون من باب إطلاق الجزء على الكل۔
(انظر: الميرزا في تلخيص قواعد التفسير ج ۱، ص ۵۰)

تفسير اور قواعد التفسير کا فرق:

تفسیر کا حاصل ہے ہم قرآن کی کوشش کرتے ہیں اور قواعد التفسیر وہ اصول ہوتے ہیں جو ہم قرآن کے سمجھنے میں معاون و مہدے ثابت ہوں۔
قواعد التفسیر ہی ثابت و موازیں نصبط المفہوم الکلام اللہ عزوجل، وتسمع المفسر من الخطأ فی تفسیرہ۔
(انظر: الميرزا في تلخيص قواعد التفسير ج ۱، ص ۵۰)

تفسیر اور تائیل کا فرق:

قدیم زمانے میں "تفسیر" کے لیے ایک در لفظ "تائیل" بھی بکثرت استعمال ہوتا تھا اور خود قرآن کریم نے بھی اپنی تفسیر کے لیے یہ لفظ استعمال فرمایا ہے:
”وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ“ اس لیے بعد کے علماء میں یہ بحث چھڑ گئی کہ آیا یہ دونوں لفظ بالکل ہم معنی ہیں یا ان میں کچھ فرق ہے؟
(۱) محققین کے پاس یہ دونوں لفظ بالکل مترادف ہیں اور ان کے درمیان نسبت تمامائی کی ہے۔

(۲) تفسیر اور تائیل کے درمیان نسبت عموم و خصوص مطلق کی ہے۔

(۳) ان کے درمیان نسبت تباین کی ہے تفسیر کہتے ہیں تحقیقی طور پر معلوم ہو کر

یہی اللہ تعالیٰ کی مراد ہے۔

(۴) کسی غلطی کی وضاحت اگر روایت سے ہو تو تفسیر ہے اور اگر روایت سے ہو تو تاویل ہے۔

(۵) تفسیر ایک ایک لفظ کی انفرادی تشریح کا نام ہے اور تاویل جملے کی مجموعی

تشریح کا نام ہے۔

(۶) تفسیر الفاظ کے خارجی معنی بیان کرنے کو کہتے ہیں اور تاویل اصل مراد کی توضیح کو۔

(۷) تفسیر الفاظ کے مقبوسہ بیان کرنے کا نام ہے اور تاویل اس مقبوسہ سے نکلنے

والے سبق اور نتائج کی توضیح کا نام ہے۔

علامہ عبد العظیم زرقانی متوفی ۱۳۶۷ھ فرماتے ہیں:

”أما التأويل في اصطلاح المفسرين فإنه يختلف معناه فبعضهم

يرى أنه مرادف للتفسير و على هذا فالثبوت بينهما التساوي و يشيع هذا

المعنى عند المتقدمين و صد قول مجاهد بن العلماء يعلمون تأويله يعني

القرآن و قول ابن جرير في تفسيره القول في تأويل قوله تعالى: كذا و اختلف

أهل التأويل في هذه الآية و بعضهم يرى أن التفسير مابين للتأويل فالتفسير

هو القطع بأن مراد الله كذا و التأويل ترجيح احد الاحتمالات بدون قطع و

هذا هو القول الماتريدي أو التفسير بيان اللفظ عن طريق الرواية و التأويل

بيان اللفظ عن طريق الدراية (متامل المعرفان في علوم القرآن ج ۲ ص ۳۵۵ الفکر)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس معاملہ میں متقدمین کی رائے درست معلوم ہوتی

ہے کہ ان دونوں لفظوں میں استعمال کے لحاظ سے کوئی حقیقی فرق نہیں، جن حضرات نے فرق

بیان کرنے کی کوشش کی ہے، ان کے شدید اختلاف و آرا پر غور کرنے سے یہ اندازہ لگایا

جاسکتا ہے کہ یہ کوئی محین اور اتفاقی اصطلاح نہیں بن سکی، اگر ان میں حقیقتاً فرق ہوتا تو ایسے

شدید اختلاف کے کوئی معنی نہیں تھے، واقعہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعض اہل علم نے ”تفسیر“

وہ "تاویل" کو اٹل الٹ صحاح و معانی قرار دینے کی کوشش کی ہوگی، لیکن اس میں ایسا اختلاف رہی ہوگا کہ کوئی بھی اصطلاح عالم کیرتویت کا اصل نہ کر سکی، یہی وجہ ہے کہ قدیم زمانے سے لے کر آج تک کے مفسرین ان الفاظ کے ساتھ عموماً نام معنی الفاظ کا سامنا کر رہے ہیں، اور ایک دوسرے کی جھڑپاٹھف استعمال کیا جاتا رہا ہے۔

نزول القرآن وما يتعلق بہ

شان نزول:

نزول قرآن کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سہمی۔ (۲) غیر سہمی۔

سہمی: اس سے مراد وہ نزول ہے جو کسی، قوم یا سوال یا خاص ماحول کے سبب پیش آیا۔

غیر سہمی: اس سے مراد وہ نزول ہے جو کسی سبب کے بغیر پیش آیا۔

شان نزول کی تعریف:

جس واقعہ یا سوال یا احوال و پس منظر کی وجہ سے آیت نازل ہوئی وہ اس کو شان نزول یا سبب نزول کہا جاتا ہے۔ مثلاً:

”وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَا۟ الْمُشْرِكَۙ كَذٰلِكَ يَدْعُو۟ يٰۤاٰمِنُو۟نَ ۚ وَلَاۤ اَمَلٌۭ لَّكُمْ مِّنۡهُ خَيْرٌۭ ۚ مِّنۡ مَّشْرِۙ كَيْۤسٍ ۚ وَّآءِجِبۡتُكُمْ“
(سورہ فرقہ ۲۲: ۲۳)

ترجمہ: "مشرک عورتوں سے بھاگ نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں اور ہر ایک ایک مؤمن کثیر ایک مشرک سے بہتر ہے خواہ مشرک تمہیں پسند ہو۔"

یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی تھی زمانہ جاہلیت میں حضرت مرثد بن ابی مرثد غنوی رضی اللہ عنہ کے علاقہ نامی ایک عورت سے تعلقات تھے، اسامی نے اس کے

بعد یہ مدینہ طیبہ چلے آئے اور عورت مکہ مکرمہ میں رہ گئی۔ آپ مرتبہ کسی کام سے حضرت مرشد رضی اللہ عنہ مکہ مکرمہ تشریف لے گئے تو عناق نے انہیں گناہ کی دعوت دی، حضرت مرشد رضی اللہ عنہ نے صاف انکار کر کے فرمایا کہ اسلام میرے اور تمہارے درمیان حائل ہو چکا ہے۔ لیکن اگر تم چاہو تو میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے بعد تم سے نکاح کر سکتا ہوں۔ مدینہ منورہ تشریف آفر حضرت مرشد رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کی اجازت طلب کی اور اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور اس نے مشرک عورتوں سے نکاح کی ممانعت کر دی۔

عن مقاتل بن حیان قال: نزلت فی ابی مرثد الغنوی، استأذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عناق ابن یزید وجہا، وھی امرأة مسکينة من قریش، و كانت ذات حظ من جمال وھی مشرکة و أبو مرثد مسلم، فقال یابنہ اللہ انہا لتعجبنی، فانزل اللہ عز وجل ولا تنکحوا المشرکات حتی یرمن۔

(۱) سب النزول للواحد فی ذی الحجة ۳۵ھ۔ رواہ صلی اللہ علیہ وسلم، معالم التنزیل للبیہقی

ج ۱ ص ۸۳۳ دار احیاء التراث العربی

شان نزول کی اہمیت:

شان نزول کا جاننا قرآن مجید کی صحیح صحیح مراد تک پہنچنے کے لیے ایک انتہائی ضروری اور اہم امر ہے، علامہ ابن وثیق العید رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ معنی قرآن کے سمجھنے میں ایک مضبوط ذریعہ شان نزول کی معرفت ہے۔

وقال ابن دقیق العید بیان سب النزول طریق قوی فی فہم معانی

(الاجاز فی علوم قرآن ص ۵۹۸ قدیمی کتب خانہ)

المقرآن۔

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ نے فرمایا کہ سبب نزول کی معرفت آیات کے فہم

میں مددگار ہوتی ہے کیونکہ سبب سے مسبب کے مہم میں سہولت ہونا امر ضروری ہے۔

وقال ابن تیمیۃ: معرفة مسبب النزول يعين على فهم الآية، فإن العلم بالسبب يورث العلم بالمسبب۔ (الافتان فی سورۃ النحل، ص ۵۹، قدیمی کتب خانہ)

عامہ واحدی فرماتے ہیں کہ جب تک آیت کا سبب نزول اور متعلق معلوم نہ ہو۔ اس وقت تک آیت کا مفہوم بیان کرنا ممکن نہیں۔

قال الواحدی: لا يمكن معرفة التفسير الآية دون الوقوف على قصتها وبيان مسبب نزولها۔

(باب القول فی اسباب النزول، ص ۳۰۳، جدیدہ، المصباح ص ۱۰)

اقوال مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کا خیال درست نہیں جو یہ کہتے ہیں کہ قرآن بذات خود اتنا واضح ہے کہ اس کی تشریح کے لیے اسباب نزول جاننے کی ضرورت نہیں پڑے۔ حقیقت یہ ہے کہ قرآن کی تفسیر میں اسباب نزول کا ضم یک لازمی شرط کی حیثیت رکھتا ہے۔

شان نزول کے فوائد:

شان نزول کی معرفت کے بے شمار فوائد ہیں جن میں سے چند یہاں بیان کیے جاتے ہیں۔

(۱) اس سے احکام کی حکمتیں معلوم ہوتی ہیں اور یہ پتہ چلتا ہے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے کن حالات میں اور کیوں نازل فرمایا؟ مثلاً سورۃ نسا میں ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ“
”اے ایمان والو! تم نماز کے قریب ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو۔“

اگر شان نزول کی روایت سامنے نہ ہوں تو قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے

میں کسی خاص جہت کی طرف رخ کرنا ضروری نہیں مشرق و مغرب سب اللہ کی ملکیت میں ہیں اور وہ ہر سمت میں موجود ہے اس لیے جس طرف بھی رخ کر لیا جائے نماز ہو جائے گا، حالانکہ یہ مفہوم بدیہی طور پر غلط ہے خود قرآن کریم نے دوسرے مقام پر کعبہ کی طرف رخ کرنے کو ضروری قرار دیا ہے۔

یہ عقدہ صرف شان نزول کو دیکھ کر ہی حل ہوتا ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب مسلمانوں کا قیلہ بیت المقدس سے کعبہ کی طرف تبدیل ہوا تو یہودیوں نے اعتراض کیا کہ اس تبدیلی کی کیا وجہ ہے؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر سمت اللہ کی بتائی ہوئی ہے اور اللہ ہر طرف موجود ہے۔ لہذا وہ جس طرف بھی رخ کرنے کا حکم دے دے ادھر رخ کرنا واجب ہے، اس میں قیاسات کو دخل دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔

عن ابن عباس ان رسول الله لما هاجر إلى المدينة وكان أكثر أهلها اليهود أمر أن يستقبل بيت المقدس فقروحت اليهود فاستقبلها بضعة عشر شهراً وكان رسول الله يحب قبلة إبراهيم فلما صرّفه الله تعالى إلى البها ارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فانزل الله عز وجل فآينماتوا لو افتم وجه الله۔

(العناب فی بیان الاسباب ج ۱ ص ۳۶۵ دار ابن الجوزی الدمام، اسباب القول فی اسباب النزول ج ۱ ص ۱۰۷ دار احیاء العلوم)

(۳) قرآن کریم بسا اوقات ایسے الفاظ استعمال فرماتا ہے جن کا شان نزول سے گہرا تعلق ہوتا ہے اور اگر ان کا صحیح پس منظر معلوم نہ ہو تو وہ الفاظ (محاذ اللہ) بے فائدہ اور بعض اوقات بے جوڑ معلوم ہونے لگتے ہیں، جس سے قرآن کریم کی فصاحت و بلاغت پر حرف آتا ہے۔ مثلاً :-

فَإِذَا قُضِيَتْكُمْ مَسَاجِدُكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ -

(سورہ بقرہ: ۲۰۰)

”پس جب تم انھیں حج پورے کر چکو تو اللہ کو یاد کرو جیسے اپنے آباء کو یاد کرتے ہو۔“
اگر سب نزول سامنے نہ ہو تو اس آیت کا یہ حصہ کہ ”جیسے اپنے آباء کو یاد کرتے ہو“ بے جوڑ معلوم ہوتا ہے کیوں کہ یہ بات مجھ میں نہیں آتی کہ اس خاص مقام پر اللہ کی یاد آوے یا وہ اجداد کی یاد سے تشبیہ دینے کا یہ مطلب ہے لیکن سب نزول سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ بات یہ ہے کہ یہاں عز و اللہ کے قیام کا ذکر دو زبان اور شریعتیں عرب کا معمول تھا کہ وہ رکاز حج سے فارغ ہونے کے بعد یہاں اپنے اپنے آباء و اجداد کے منافع و کارنامے بیان کیا کرتے تھے یا انہی تعالیٰ نے فرمایا کہ اب یہاں اپنے آباء و اولاد کی نیکیوں کا ذکر کیا کرو۔

كَانَ الْقَوْمُ فِي حَافِلَتِهِمْ بَعْدَ فِرَاقِهِمْ مِنْ حَجَّتِهِمْ وَمَنَاسِكِهِمْ يَجْتَمِعُونَ
فِيهَا حُرُونَ بِمَأْتَرِ أَمَانَتِهِمْ يُمَسِّرُهُمُ اللَّهُ فِي الْإِسْلَامِ وَيَكُونُ ذِكْرُهُمْ لِلنَّاسِ وَالشُّكْرُ
الْعَظِيمُ. (تفسیر ابن جریر ج ۱ ص ۹۶ م ۱۰۰۰ سورہ بقرہ: ۲۰۰)

(۲) بعد اوقات شان نزول کی وجہ سے قرآن کے مختصر ذکر کردہ واقعہ کی پوری

تفہیم سامنے آ جاتی ہے جس کے سبب آیت کی پوری مہارت سمجھ میں آ جاتی ہے۔ مثلاً:

”وَمَا زَعَمْتُمْ إِذْ وَصَّيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَفِي“ (سورہ انفال: ۱۷)

”اور جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (حق کی منہی) بتائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سمجھی بلکہ اللہ بڑا ہی عظیم ہے۔“

اور اصل اس آیت میں غزوہ بدر کے منہی اور طرف اشارہ ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کے فرشتے سے امت کی ایک ٹہنی ان کی طرف بھیجی تھی اور

اس کے بعد نزول قوت آیا تھا لیکن غور فرمائیے کہ اگر یہ سبب نزول زمین میں نہ ہو تو آیت کا مطلب کیسے سمجھا جاسکتا ہے۔

لما دنا القوم بعضهم من بعض، أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضة من تراب، فرمى بها في وجوه القوم، وقال: "شاهدوا جوهه"
 "قد خلعت في أعينهم كلهم، وأقبل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتلونهم ويأسرونهم، وكانت هزيمتهم في رمية رسول الله صلى الله عليه وسلم، فانزل الله ومارميت ادرميت ولكن الله رمى"
 (تفسیر ابن شریح، ص ۳۸۶، مکتبہ رشیدیہ، لاہور)

(۵) وفتح تو ہم دھڑ یعنی کسی مضمون میں ایسا ہر دھڑ کا مفہوم نظر آتا ہے مگر دھڑ نہیں ہوتا اور یہ ازیشان نزول کی معرفت سے ہی حکم ہے۔ مثلاً:

"قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا..." (سورہ البقرہ، ص ۵۵)

آپ کہہ دیجیے کہ جو یہ احکام مجھ پر وحی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں حرام غذا نہیں پاتا۔

اس میں بظاہر معنوم ہوتا ہے کہ حرام صرف وہی چیزیں ہیں، جن کو کھانے کے حلال بنا رکھا ہے اور حلال صرف وہی اشیاء ہیں جن کو کھانے کے حرام سمجھا گیا ہے، لیکن آیت کی یہ مراد نہیں ہے، بلکہ آیت کی مراد یہ ہے کہ جس وقت کفار نے خدا کی حلال بنائی ہوئی چیزوں کو حرام اور اس کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال قرار دیا، اور وہ لوگ خواجگان احمدی کی وجہ سے ایسا کرتے تھے، تو اس وقت یہ آیت ان کی غرض کی منقصد کرنے کے لیے نازل کی گئی گو یہ کہ خداوند کریم نے فرمایا کہ جس چیز کو تم (مشرکین) نے حرام قرار دیا ہے، اس کے سوا کوئی حلال چیز اور جس چیز کو تم نے حلال قرار دیا ہے، اس کے سوا کوئی حرام شئی نہیں ہے، جیسے وہ

مخالف شخصوں میں سے ایک شخص یہ کہے کہ میں آج میخانہ کھاؤں گا اور دوسرا ضد پر آ کر کہہ اٹھے کہ میں تو آج میخانہ کھاؤں گا، اسی طرح باری تعالیٰ کے اس قول سے ضد کے مقابلہ میں ضد کرنا مقصود ہے نہ یہ کہ برحقیت نئی و اثبات مضبوط ہے، اس لیے تو یہ پروردگار عالم نے فرمایا کہ جن چیزوں (مردار، خون، سور کے گوشت اور غیر خدا کے نام پر ذبح کیے ہوئے جانوروں سے) ان کو تم نے حلال قرار دیا ہے، ان کے سوا کوئی چیز حرام ہی نہیں اور اس بات سے ان چیزوں کے ماسوا کا حلال ہونا حرام نہیں لیا، ایوں کہ یہاں تو مغلض حرمت ثابت کرنے کا قصد تھا نہ کہ صحت کا ثابت کرنا۔

إِنَّ الْكُفَّارَ لَمَّا حَرَّمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ وَأَحَلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَكَانُوا عَلَى الْمُضَادَّةِ وَالْمُعَادَاةِ فَجَاءَتْ آيَةُ مِنْ قِصَّةِ لَعْنِهِمْ فَكَأَنَّهُ قَالَ: لَا حَلَالَ إِلَّا مَا حَرَّمَ مَنَعَهُ، وَلَا حَرَامَ إِلَّا مَا أَحَلَّ مَنَعَهُ، لَا مَزَلَةَ مَنْ يَقُولُ لَا تَأْكُلُ الْيَوْمَ حَلَالًا، فَقَوْلُ إِلَّا أَكُلَ الْيَوْمَ إِلَّا الْحَلَالَ، وَالْغَرَضُ الْمُضَادَّةُ لَا النُّفْيَ وَالْإِثْبَاتِ عَلَى الْحَقِيقَةِ فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: لَا حَرَامَ إِلَّا مَا أَحَلَّ مَنَعَهُ مِنَ الْمَيْتَةِ وَالدَّمِ وَلَحْمِ الْخَنَزِيرِ وَمَا أَهَلَ لغير الله بِهِ، وَلَمْ يَقْصِدْ حَلْلَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ الْقَصْدِ إِثْبَاتِ التَّحْرِيمِ لَا إِثْبَاتِ الْحَلْلِ۔

(برہان فی علوم القرآن ج ۱، ص ۲۳، اردو، تہذیب عربیہ، القرآن فی علوم القرآن)

ج ۱ ص ۲۰، تہذیب کتب دہلی

اسباب نزول اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ:

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب ”المقوز الکلیہ“ میں اسباب نزول پر جو مرقعات بحث کی ہے، بعض لوگ اسے پوری طرح سمجھ نہیں سکے، اس لیے انہوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر میں اسباب نزول کو اہمیت نہیں دی، یا اس کی اہمیت کو کم کر دیا ہے، لیکن

در حقیقت یہ خیال حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے، حقیقت یہ ہے کہ جمہور امت کی طرح وہ بھی اسباب نزول کے عمر کو تفسیر کے لیے لازمی شرط قرار دیتے ہیں، لیکن انہوں نے جو بات لکھی ہے وہ یہ ہے:

”و يذكر المحدثون في ذيل آيات القرآن كثير من الأشياء ليست من قسم سبب النزول في الحقيقة مثل استشهاد الصحابة في مناظراتهم بأية أو تلاوته صلى الله عليه وسلم آية للاستشهاد في كلامه الشريف أو رواية حديث وافق الآية في أصل الغرض أو تعيين موضع النزول أو تعيين أسماء المذکورين بطريق الإيهام أو بطريق التلطف بكلمة قرآنية أو فضل سور أو آيات من القرآن أو صورة امتثاله صلى الله عليه وسلم بأمر من أو أمر القرآن و نحو ذلك وليس شئ من هذا في الحقيقة من أسباب النزول“

(الغزالي في أصول التفسير ص ۱۹۰ الحسان زاد بازوار ہند)

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تفسیر کی کتابوں میں ایک ایک آیت کے تحت بعض اوقات دسیوں روایات لکھی ہوتی ہیں، یہ تمام روایات اسباب نزول سے متعلق نہیں ہوتیں بلکہ اس میں مندرجہ ذیل اشیاء شامل ہو جاتی ہیں:

- (۱) بعض مرتبہ کسی عسی مباحثہ میں کسی صحابی نے وہ آیت بطور دلیل پیش کر دی، پھر مفسرین یہ وہ آیت یعنی مباحثہ اس آیت کے تحت اولیٰ مناقبت سے ذکر کر دیتے ہیں۔
- (۲) بعض مرتبہ آس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی موقع پر اس آیت سے استنباط فرمایا مفسرین اسے بھی آیت کے تحت نقل کر دیتے ہیں۔

(۳) جو بات کسی آیت میں بیان کی گئی ہے، بعض مرتبہ وہی بات کسی حدیث میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی، تفسیر کی کتابوں میں وہ حدیث بھی اس آیت

کے تحت روایت کر دی جاتی ہے۔

(۴) بعض مرتبہ مفسرین کوئی روایت محض یہ بتانے کے لیے نقل کرتے ہیں کہ

آیت کس مقام پر نازل ہوئی، یہ روایت بھی تفسیر کے ذیل میں درج ہو جاتی ہے۔

(۵) بعض دفعہ قرآن کریم کے کچھ لوگوں کا ذکر مستقیم صورت پر فرماتا ہے اور ان کا نام ذکر

نہیں کرتا، مفسرین روایتوں کے ذریعے ان لوگوں کے نام متعین کر دیتے ہیں۔

(۶) بعض مرتبہ کسی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کے فلاں لفظ کا

صحیح تلفظ کیا ہے؟ تفسیر کی کتابوں میں ایسی روایات بھی درج ہوتی ہیں۔

(۷) بعض احادیث اور آیات میں قرآن کریم کی مختلف سورتوں یا آیتوں کے

نظام بیان ہوئے ہیں مفسرین ان روایات کو بھی مستند مقامات پر نقل کر دیتے ہیں۔

(۸) بعض مقامات پر ایسی احادیث تفسیر کے ذیل میں منقول ہیں جن سے یہ معلوم

ہوتا ہے کہ قرآن کے اس حکم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح عمل فرمایا۔ حضرت شاہ

صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس قسم کی روایات نہ سبب نزول کی تعریف میں داخل ہیں،

اور نہ مفسر کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ اس قسم کی تمام روایات سے پوری طرح واقف ہو۔

انہی جو روایات واقع آیت کا سبب نزول ہیں، ان کا جو نام مفسر کے لیے نہایت

ضروری ہے، اور اس کے بغیر علم تفسیر میں دخل دینا جائز نہیں، چنانچہ خود حضرت شاہ

صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ آگے لکھتے ہیں:

”وَالنَّاسُ شَرْطُ الْمَفْسَرِ أَمْرٌ: الْأَوَّلُ مَا تَعْرِضُ بِهِ الْآيَاتِ مِنَ

الْقَصَصِ فَلَا يَتَبَسَّرُ فِيهِمُ الْإِيمَاءُ بِتِلْكَ الْآيَاتِ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ تِلْكَ الْقَصَصِ، وَ

الْثَّانِي مَا يَخْصُصُ الْعَامَ مِنَ الْقِصَّةِ أَوْ مِثْلَ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ صَرَفِ الْكَلَامِ عَنِ

الظَّاهِرِ فَلَا يَتَبَسَّرُ فِيهِمُ الْمَقْصُودُ مِنَ الْآيَاتِ بَدْوُ نَهَا“۔

(الغز المکیر فی رسول اکرم ص ۶۲، المصنہار، دہلاور)

”البتہ مفسر کے لیے دو باتوں کا جاننا لازمی شرط کی حیثیت رکھتا ہے۔ (۱) آیات کو

وہ واقعات جن کی طرف آیات میں اشارہ پایا جاتا ہے اور جب تک کہ قصبے معلوم نہ ہوں
آیات کے اشاروں کو سمجھنا آسان نہیں دوسرے کسی قصبے وغیرہ میں بعض اوقات الفاظ عام
ہوتے ہیں لیکن شان نزول سے اس میں تخصیص پیدا ہوتی ہے، یا کلام کا ظاہری مفہوم سمجھ
ہوتا ہے اور سبب نزول کوئی دوسرا مفہوم متعین کرتا ہے، اس جیسی روایات کا طرح و طرح کے
بغیر آیات قرآنی کا سمجھنا مشکل ہے۔ (مجموعہ قرآن ص ۷۹ سے ۸۲ تک مکتبہ الرافضیہ بیروت)

قاعدہ نمبر (۱)

الأصل عدم تنكيز النزل۔

(فتح الباری شرح صحیح بخاری ج ۸ ص ۵۰۸ دار المعرفۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

اصل یہ ہے کہ نزول کر رہا ہو۔

تشریح:

یعنی اصل یہ ہے کہ کسی آیت کا نزول ایک مرتبہ ہو مگر اس اصل سے بھی عدول بھی
کرنا پڑتا ہے۔ مثلاً کسی آیت کے متعلق مختلف شان نزول (واقعات) منقول ہوں اور سب صحیح
السند، صریح المتن ہوں، لیکن ان کے درمیان زمانہ کے اعتبار سے اتنا بعد ہو (یعنی دونوں
واقعات کے درمیان کا وقفہ اتنا طویل ہو) کہ آیت کے نزول کو تکرار پر محسوس کرنے کے سوا کوئی
چارہ کار نہ ہو تو کہا جائے گا یہ آیت سابقہ حکم کی تاکید و تہکیر کے لیے دوبارہ نازل ہوئی ہے۔

اور یہ کوئی قابل تعجب امر نہیں اس لیے کہ امت کا اجتماعی عقیدہ ہے کہ قرآن مجید
ایک سے زائد قراءات کے ساتھ نازل ہوا ہے، مگر کرمہ میں قرآن صرف قریش کی اخت

کے مطابق نازل ہوا تھا۔ یہ مذکورہ میں دیگر قراءات کا نزول ہوا اس لحاظ سے تمام اختلافی قراءات کا نزول مکرر ہوا ہے۔

صورت مذکورہ جہاں پیش آئے یعنی جس آیت کے متعلق متعدد مختلف روایات و اعمات ہوں تو ایسے مواقع پر اب دو صورتیں ممکن ہیں۔

(۱) تطبیق۔ (۲) ترجیح۔

تطبیق کی صورت یہ ہوگی کہ دونوں واقعہ سے اس آیت کو متعلق قرار دیا جائے، اور آیت کے نزول کو مکرر مانا جائے اور ترجیح کا حاصل یہ ہوگا کہ ایک واقعہ کو کسی مرجع کی بناء پر شان نزول بنایا جائے اور دوسرے واقعہ کو اس سے غیر متعلق قرار دیا جائے اب ایسی صورت میں تطبیق (تکرار نزول پر محمول کرنا) ترجیح بین الروایات سے اولیٰ ہے، کیونکہ ترجیح کی صورت میں دیگر روایات کا ترک لازم آتا ہے اور تکرار پر محمول کرنے سے تمام روایات معمول بہا بن جاتی ہیں، کسی روایت کا ترک نہیں ہوتا "إعمال الکلام اولیٰ من إعمالہ متنی ممکن فان لم یمكن أھمل"۔ (الاشاہ والنظار ابن نجیم ج ۱، ص ۱۵۵، دار الکتب العلمیہ)

تطبیق مثال:

الَّذِينَ غَلِبَتِ الرُّؤُوسُ ۖ فِي أَذُنِي الْأَرْضِ ۖ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۖ فِي بَضْعِ سِنِينَ ۖ ذَلِيلُ الْأَمْرِ مِنْ قَبْلُ ۖ وَ مِنْ بَعْدُ ۖ وَيَوْمَئِذٍ يُفْرَخُ الْمُؤْمِنُونَ ۖ

(سورۃ الروم: ۴)

ترجمہ: "اے روم! ایک قریب کے موقع میں مغلوب ہو گئے، اور وہ اپنے مغلوب ہونے کے بعد قریب تین سال سے لے کر نو سال تک کے اندر اندر غالب آجاویں گے، پہلے بھی اختیار اللہ ہی کو تھا اور بعد میں بھی اور اس روز مسلمان اللہ تعالیٰ کی اس مدد پر خوش ہوں گے۔"

اس کے شان نزول کے سلسلے میں دو مختلف روایتیں منقول ہیں اور دونوں روایتوں

کی تخریج امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے پہلی روایت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ بدر کے دن روم، فارس پر غلبہ آئے۔ روم اہل کتاب تھے اور فارس مجوسی تھے اس لیے مسلمانوں کو رومیوں کی فتح پر خوشی ہوئی، اس وقت یہ آیتیں نازل ہوئیں:

”عن ابی سعید قال لما کان یوم ظہرت الروم علی فارس فأعجب ذلك المؤمنین فنزلت الم غلبت الروم الی قوله یفرح المؤمنون بنصر الله قال ففرح المؤمنین بظہور الروم علی فارس“

(ترمذی ج ۲ ص ۲۳۰ مکتبہ رحیمیہ لاہور)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ آیات مدنی ہیں ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ مگر دوسری روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت مکی ہے، کیونکہ اس میں روم و فارس کے مقابلہ کے پس منظر میں حضرت ابوبکر اور مشرکین کے درمیان معاہدہ کا ایک مشہور واقعہ مذکور ہے اور ظاہر ہے کہ مشرکین کے ساتھ یہ معاہدہ مکہ میں ہی ہوا تھا جس کا ماحصل یہ نکلتا ہے کہ یہ آیات قبل الہجرت مکہ میں نازل ہوئی ہیں اور یہ دونوں روایتیں سند کے اعتبار سے بھی صحیح ہیں مگر بھی دونوں کا واضح اور صریح ہے، لہٰذا یہ کہنا ہوگا ان آیات کا نزول دوسری بار ہوا ہے۔

عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ الم غلبت الروم فی اذنی الارض قال غلبت و غلبت قال کان المشرکون یحبون ان یتظہر اهل فارس علی الروم لانہم و اباہم اهل الارقان المسلمون یحبون ان یتظہر الروم علی فارس لانہم اهل کتاب فذکرہ ابوبکر لرسول الله فقال اما بہم سیغلبون فذکرہ ابوبکر نہم فقالوا اجعل بیننا و بیسک اجلا فان ظہرنا کان لنا کذا و کذا و ان ظہرتم کان لکم کذا و کذا فجعل اجل خمس مین فلم یتظہروا فذکروا

ذَٰلِكَ النَّبِيُّ فَقَالَ لَا جَعَلَنِي إِلَىٰ دُونِ قَالَ أَرَأَاهُ الْعَشْرُ قَالَ سَعِيدُ الْبُضْعِ مَا دُونَ

العشر۔ (سنن ترمذی ج ۲ ص ۲۰۳ تفسیر رحمانیہ، دور)

قاعدہ نمبر (۲)

الْأَخْرَ الْوَارِ ذِ بَعْدَ الْحَظَرِ يَغْوُ ذِ حُكْمُهُ أَيْ حُكْمُهُ قَبْلَ الْخَطَرِ۔

حاصل قاعدہ:

اگر بعد المانع کا حکم امر قبل المانع کے مطلق ہو تا ہے۔

علامہ ابو حیان اندلسی متوفی ۴۵۷ھ نے اس قاعدے کو مستعمل کیا ہے:

”وَالْأَمْرُ بِالْأَصْطِيَادِ هُنَا أَمْرٌ بِإِبَاحَةِ الْإِجْمَاعِ، وَلِهَذَا قَالَ الْإِمَامُ مَحْسَرِي:

وَإِذَا حُتِلَتْ فَلَاحِجٌ عَلَيْكُمْ أَنْ تَصْطَادُوا نَهَى۔ وَلَمَّا كَانَ الْأَصْطِيَادُ مَبَاحًا وَ

إِنَّمَا مَنَعَ مِنْهُ الْإِحْرَامُ، وَإِذَا زَالِ الْمَنَاعُ عَادَ إِلَىٰ أَصْلِهِ مِنَ الْإِبَاحَةِ۔“

(تفسیر البحر المحیط ج ۳ ص ۳۳۹، کتاب الصیاد)

تشریح:

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ امر اصلاً وجوب کے لیے آتا ہے، مگر قرینہ کی بناء پر

دوسرے معنی پر بھی منول ہو جاتا ہے اسی قرینہ کی قبیل سے یہ ایک جزئی قاعدہ ہے کہ ایک عمل

پہلے شروع تھا پھر کسی وجہ سے اس کی ممانعت وارد ہو گئی اور دوبارہ پھر اس کا حکم آیا تو یہ حکم

کس درجہ میں ہوگا، واجب یا مباح؟ قاعدہ مذکورہ سے معلوم ہوا کہ ممانعت سے قبل اس کی

جو حیثیت تھی وہی حیثیت ممانعت کے بعد بھی قائم رہے گی۔

(سورۃ بقرہ: ۲۱۷)

مَثَلًا: وَإِذَا حُتِلْتُمْ فَاصْطَادُوا۔

ترجمہ: ”اور جب احرام سے نکل جاؤ تو شکار کرو۔“

شکار کا یہ حکم اباحت کے لیے ہے کیونکہ احرام سے پہلے شکار صرف مباح تھا

واجب نہیں تھا جو احرام کی وجہ سے حرام کر دیا گیا تھا، پھر احرام کے بعد حلال کر دیا گیا تو پہلے کی حالت کی طرح مباح ہی ہو گا نہ کہ واجب۔

(۲) فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا حُذُوهُمْ وَاقْضُوا هُمْ وَاقْضُوا لَهُمْ كُلَّ مَرَدٍّ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۵﴾

(سورۃ توبہ: ۵)

ترجمہ: ”جب اشہر حرم ختم ہو جائیں تو پھر مشرکین کو قتل کرو۔ قتل شرکین کا یہ حکم واجب کے لیے ہے کیونکہ کہ اشہر حرم سے پہلے یہ حکم واجب تھا جو اشہر حرم کی عظمت کی وجہ سے ممنوع کر دیا گیا تھا پھر واپس اس حکم آیا تو پچھلے حکم کی طرح یہ بھی واجب کے لیے ہی ہو گا۔“

قاعدہ نمبر (۳)

إِذَا اخْتَلَفَ الشَّرْطُ وَالْجُزْءُ لَفْظًا ذَلَّ عَلَى الْقَضَاءِ.

(فتح الباری بشرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۳۳ و دار المعرفۃ، عمدة القاری بشرح صحیح البخاری ج ۹ ص ۳۰۹ و ابراہیم، التراتل العربی، شرح الزرقانی ج ۲ ص ۱۱۴ و دار الفکر، الخدیج، شرح ایوبی من الخصال ج ۲ ص ۷۰ و المصنوعات، اعلامیہ طب)

حاصل قاعدہ:

جب شرط و جزاء لفظاً متحد ہوں تو عظمتِ شان پر دال ہوتے ہیں۔

مثال: مَا الْحَاقَّةُ ﴿۱﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿۲﴾

(سورۃ الحاقۃ: ۱، ۲)

ترجمہ: ”وہ ہونے والی چیز کیسی کچھ ہے وہ ہونے والی چیز۔“

تشریح:

شرط و جزاء، سے عام و مشہور معنی مراد نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ایک کلمہ کے بعد دوسرا کلمہ ایسا وارد ہو جس کا تعلق پہلے کلمے کے ساتھ جواب دینا ہو۔

دیگر امثلہ

(سورۃ القاریہ: ۲۰)

(۱) الْفَارِغَةُ ۝ مَا الْفَارِغَةُ ۝

ترجمہ: ”و کھڑکھڑانے والی چیز کیسی ہے وہ کھڑکھڑانے والی چیز۔“

(۲) فَأَصْحَبُ الْمَيْمَنَةِ ۝ مَا أَصْحَبُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَأَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ

(سورۃ النواجز: ۹، ۸)

مَا أَصْحَبُ الْمَشْأَمَةِ ۝

ترجمہ: ”جو دائیں والے میں کیسے اٹھے ہیں اور جو بائیں والے میں وہ بائیں

والے کیسے برے ہیں۔“

(۳) إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝ وَمَا أَوْدَيْنَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ۝

(سورۃ القدر: ۲، ۱)

ترجمہ: ”یقیناً ہم نے قرآن کو شب قدر میں اتارا ہے اور آپ کو کچھ معلوم ہے

کہ شب قدر کیسی چیز ہے۔“

قاعدہ نمبر (۴)

إِذَا تَعَدَّدَتْ الْمَرْوِفَاتُ فِي سَبَبِ التَّنْزِيلِ نَظَرُ إِلَى الْفَتْوَى، فَاقْتَصِرْ

عَلَى الصَّحِيحِ ثُمَّ الْعِبَارَةُ فَاقْتَصِرْ عَلَى الصَّرِيحِ، فَإِنْ تَقَارَبَ الزَّمَانُ خَمِلَ عَلَى

الْجَمِيعِ، وَإِنْ تَبَاعَدَ خُكِمَ بِشُكْرٍ أَوِ التَّنْزِيلِ أَوِ الْفَرْجِ حَيْثُ -

(ماخذ: ذیل القرآن فی علوم القرآن، ج ۱، ص ۶۳ سے ۶۹ تک قدیمی کتب خانہ)

حاصل قاعدہ:

زکر کسی آیت کے شان نزول کی بابت نئی ایک روایتیں منقول ہوں تو اولاً سند پر نظر کی جاوے گی جو وہ سند صحیح کے ساتھ منقول ہو ایسے شان نزول قرار دیا جائے گا بعد از متن کو دیکھا جائے گا جس روایت میں سبب نزول ہونے کی صراحت ہوگی اسی کو سبب نزول قرار دیا جائے گا اگر تمام روایات کا زمانہ وقوع قریب قریب ہو تو سبب کو شان نزول قرار دیا جائے گا ورنہ ان میں طویل وقفہ ہو تو یا تو تکثر نزول پر محمول یا جائے گا یا ترجیح پر۔

توضیح قاعدہ:

پہلی آیت کی تفسیر کے متعلق متعدد اسباب نزول منقول ہوں اس میں مندرجہ ذیل امور کی نظر کی جائے گی۔

(۱) سند کے اعتبار سے جو روایت صحیح ہو اور پایہ ثبوت و قطعیت جائے اس کو یہ جانے کا دیگر روایات کو ترک کر دیا جائے گا۔

(۲) صحیح الاسناد روایات میں جس روایت کی عبارت میں سبب نزول ہونے کی صراحت ہو اس کو سبب نزول قرار دیں گے دیگر روایات متروک ہوں گی۔

(۳) اگر کسی ایک روایت میں بھی سبب نزول ہونے کی صراحت نہ ہو تو سبب کو تفسیر آیت کی قبیل سے شمار کیا جائے گا سبب نزول نہ مانا جائے گا۔

(۴) اگر تمام روایتیں صحیح الاسناد ہوں اور سبب میں سبب نزول ہو جائے صراحت ہے تو سبب کا زمانہ وقوع دیکھا جائے گا اگر تمام واقعات متقارب الوقوع ہیں تو سبب کو شان نزول قرار دیا جائے گا۔

(۵) اگر ان سبب واقعات کے زمانہ وقوع میں طویل وقفہ ہے تو تکثر نزول کا قوس کیا جائے گا اور بقول بعض مما ترجیح کی راہ اختیار کی جائے گی ورنہ ان کے یہاں درجہ

ذیل امور کو جوہر ترجیح قرار دیا جاسکتا ہے۔

شاهد قعدہ ہوتا: یعنی روایات میں کوئی روایت ایسی ہے جس کا راوی واقعہ کے وقت حاضر رہا ہو تو اس روایت کو ترجیح ہوگی یعنی اسے ہی شان نزول شمار کیا جائے گا۔

روای کا مباحثہ واقعہ ہوتا: یعنی روایات میں کوئی روایت ایسی ہے جس کا راوی خود جملائے واقعہ تھا ظاہری بات ہے وہ صورت حال سے سب سے زیادہ آگاہ ہوگا پس اس کی روایت رائج ہوگی، اس کے علاوہ اور بھی وجوہ ترجیح ہیں۔

ان دونوں صورتوں (تکرار نزول اور ترجیح روایات) میں پہلا طریقہ اولیٰ ہے کیوں اس میں تمام روایتوں کا اعمال ہے "والاعمال اولیٰ من الاهیال"۔

تطبیق امثلہ

مثال برجز اول:

(ایک روایت صحیح الاسناد ہو اور دیگر روایتیں غیر صحیح الاسناد ہوں)

وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَاقَلَىٰ

(سورۃ الضحیٰ: ۳-۱)

اس آیت کے متعلق روایات میں متعدد اسباب نزول مذکور ہیں:

(الف) پہلا سبب نزول وہ واقعہ ہے جو صحیحین کی روایت میں وارد ہے۔

عن جندب بن صفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ: اشتکی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فلم یقم لیلین أو ثلاثا فجاءت امرأة فقلت: یا محمد! انی

لا أجز أن یکون شیطانک قد ترکک لم أره فربک منذ لیلین أو ثلاثا۔

فأنزل اللہ عز وجل وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَاقَلَىٰ۔

(صحیح بخاری ج ۲، ص ۳۸۷، قدیمی کتب خانہ، صحیح مسلم ج ۱، ص ۱۰۹، قدیمی کتب خانہ)

حضرت جناب بن سفیان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے جس کی بنا پر دو یا تین رات جہد کے لیے بیدار نہ ہو سکے، ایک عورت آئی اور آکر کہا، اے محمد! مجھے تو لگتا ہے کہ تیرے شیطان نے تجھے چھوڑ دیا ہے دو تین راتوں سے تیرے قریب نہیں آیا اس وقت یہ آیات نازل ہوئیں۔

یہ روایت صحیح السند ہے نیز اس میں فاذل اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سب نزول ہونے کی صراحت ہے، اس کے علاوہ دیگر روایات بھی ہیں مگر وہ سنداً صحیح نہیں ہیں نیز ان عبارات میں شان نزول ہونے کی صراحت بھی نہیں ہے۔

(ب): دوسرا سب نزول اس سلسلے میں کتاب کے بچہ کا آپ کی چار پائی کے نیچے پڑے رہنے کا مشہور واقعہ ذکر کیا جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وحدث الآن في الطبراني باسناد فيه من لا يعرف أن سبب نزولها، وجود جرو كلب تحت سريره صلى الله عليه وسلم ولم يشعر منه فأبطأ عنه جبريل لذلك، وقصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب بل شاذ مردود بما في الصحيح والله اعلم“۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۸ ص ۷۱۰ دار المعرفۃ)

ترجمہ: ”طبرانی میں غیر معروف روایہ کے حوالہ سے منقول ہے کہ ان آیات کا سبب نزول یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار پائی مبارک کے نیچے کتاب کا بچہ تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم نہ تھا، جبریل علیہ السلام اس کی وجہ سے تاخیر سے وحی لے کر آئے۔ یہ قصہ مشہور ہے۔“

مگر اس کا شان نزول ہونا غریب ہے بلکہ صحیح روایات کی روشنی میں شاذ اور مردود

ہے، واللہ اعلم۔

(ج): تیسرا سبب نزول یہ بیان کیا گیا ہے۔

لما نزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القرآن ابطاعہ جبریل
ایاماً، فذلک فقالوا دعه ربہ وقلاه۔

(تفسیر طبری ج ۲ ص ۲۸۶ موصوفت ارسالیہ)

ترجمہ: ”آپ علیہ السلام پر جب وحی نازل ہوئی تو ابتداءً نہ
میں جبرئیل مکی دونوں تک نہیں آئے آپ علیہ السلام پر شائق گذرا اور مشرکین نے
یوں کہنا شروع کیا اس کے رب نے اسے چھوڑ دیا ہے اور غضب ناک ہوا ہے۔“
آپ علیہ السلام پر بہت گرائی ہوئی یہاں تک کہ آپ یوں کہنے لگے:

”لقد خشیت ان یکون صاحبی قلانی“ مجھے ڈر لگ رہا ہے کہ میرا ساتھی
کہیں ناراض نہ ہو گیا ہو اس وقت جبرئیل علیہ السلام یہ آیات لے کر نازل ہوئے۔

(ح): پانچواں سبب یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب فترت وحی کا زمانہ آیا تو لوگوں نے
یوں کہنا شروع کیا کہ اگر یہ کلام اللہ تعالیٰ کی جانب سے نہ ہوتا تو ہمیشہ اترتا رہتا مگر وہ ناراض
ہو گیا اور کلام امارہ بند کر دیا پس معلوم ہوا کہ اللہ کی طرف سے نہیں ہے، اس وقت یہ صورت
اور سورۃ الم نشرح نازل ہوئی۔

روایات مذکورہ خمسہ میں سے پہلی روایت کے علاوہ کوئی روایت سنداً ثابت
نہیں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ یہاں فترت وحی کا زمانہ نہیں کیوں کہ فترت کا زمانہ طویل
زمانہ تھا اور یہ مختصر مدت کا وقفہ ہے۔ اول الذکر روایت صحیح السند صریحاً القہن ہے پس اسی
کوشاں نزول مانا جائے گا۔ (الہدایۃ والنہایۃ ج ۳ ص ۷۷ فتح الباری ج ۸ ص ۱۰۷)

مثال برجز ثانی:

(بعض روایتیں صحیح صریح ہوں بعض صحیح غیر صریح ہوں)

وَبِهِ الْمَشْفَرُ وَالْمَغْفِرُ فَإِنْ مَاتُوا لَوْ أَفْنَمَ وَجْهَ اللَّهِ۔ (سورۃ النوبہ: ۵)

اس کے سبب نزول میں متعدد روایات منقول ہیں۔

(۱): أخرج ابن جریر من طریق علی بن أبی طلحة عن ابن عباس قال كان أول ما نسخ من القرآن القبله، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة، وكان أكثر أهلها اليهود، أمره الله عز وجل أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة عشر شهراً، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب قبلة إبراهيم عليه السلام، فكان يدعو وينظر إلى السماء فأنزل الله تبارك وتعالى: (قد نرى قلبك وجهك في السماء) إلى قوله: (فلو أوجوهكم شطرها) فارتاب من ذلك اليهود، وقالوا: ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأنزل الله عز وجل قل لله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله۔

(تفسیر طبری ج ۲ ص ۵۲ موسسہ ارسازیہ)

ترجمہ: ”ابن جریر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے علی بن ابی طلحہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے طریق سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ قرآن میں سب سے پہلا نسخہ تحویل قبلہ کے متعلق تھا، واقعہ یہ پیش آیا کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ ہجرت کر کے تشریف لے گئے تو مدینہ کے اکثر باشندے یہودی تھے، ان کی موافقت کے لیے اللہ رب العزت نے بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا امر کیا، چنانچہ یہودی خوش ہو گئے اور آپ نے سول، سترہ مہینے اس کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھی۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قبلہ ابراہیمی محبوب تھا، اس لیے آپ تحویل قبلہ کی دعا کرتے تھے اور اس کے اشتیاق میں نظریں آسمان کی طرف اٹھاتے تھے۔ اس وقت اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی:

”قد نرى قلبك وجهك۔۔ الخ“ اس وقت یہودی شک میں مبتلا

ہو گئے اور کہنے لگے: کس چیز نے ان کو اپنے قبلہ سے پھیر دیا اس وقت یہ آیت

نازل ہوئی قل لله المشرق والمغرب۔

یہ روایت سنداً بھی صحیح ہے اور اس میں شان نزول کی صراحت بھی ہے۔

(۴): امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے عامر بن ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت کی تخریج کی ہے۔

کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة فلم ندر أین القبلة فصلى کل رجل منا علی حیالہ فلما أصبحنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت فأینما تولوا فثم وجه اللہ۔

(سنن الترمذی ج ۵ ص ۵۰۵، اراحۃ السائل العربی)

اہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھے، رات کی تاریکی تھی قبلہ کی جہت ہمیں معلوم نہیں تھی، ہر آدمی نے اپنے سامنے کی سمت پر رخ کر کے نماز پڑھی صبح ہوئی تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا ذکر کیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

فأینما تولوا فثم وجه اللہ۔

یہ روایت بھی صحیح اور صریح ہے۔

(۳): تیسری روایت جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ

فرماتے ہیں:

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی راحلہ تطوعاً حیث ینما توجہت بہ و هو جاء من مکة إلی المدینة ثم قرأ ابن عمر هذه الآية والله المشرق والمغرب وقال ابن عمر: ففي هذه أنزلت هذه الآية۔

(سنن الترمذی ج ۵ ص ۵۰۵، اراحۃ السائل العربی)

آپ علیہ السلام مکہ سے مدینہ آتے ہوئے اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے جس طرف سواری کا رخ ہوتا اسی سمت میں۔ پھر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی: والله المشرق والمغرب الخ اور فرمایا اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

غیر صحیح ہیں یا غیر صحیح اس لیے کہ دوسری روایت صحیح السند تو ہے لیکن غیر صحیح ہے۔ چوتھی اور پانچویں روایت صریح العبارت تو ہے لیکن ضعیف الاسناد ہے اس لیے از روئے قاعدہ پہلی اور دوسری روایتوں کو ہی شان نزول قرار دیں گے۔ دیگر روایات مترکک ہوں گی۔

مثال برجزء ثالث:

(صحیح الاسناد، صریح العبارۃ، متقارب النزول و واقعات)

وَالَّذِينَ يَزْنُونَ مِنْكُمْ أُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ فِيهِمْ شَهِيدَةٌ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ

(سورۃ نور: ۶)

ترجمہ: "اور جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا کی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (ہی) دعویٰ کے) اور کوئی گواہ نہ ہوں (جن کا عدد چار ہو نا چاہیے)۔ اس کے شان نزول کے سلسلہ میں دو واقعات مذکور ہیں۔

(۱): سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ان عویمراً أتى عاصم بن عدي و كان سيد بني عجلان، فقال كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلاً أبقته فقتلوه أم كيف يصنع؟ سل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك، فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله فكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل و عابها، فسأله عويمر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل و عابها قال عويمر والله لا أنتهي حتى أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر فقال يا رسول الله! رجل وجد مع امرأته رجلاً أبقته فقتلوه أم كيف يصنع؟ فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۸۳ ق ۱۰۸۳ کتب خانہ صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۲۹۹ ح ۲۰۰۰ - الرسالہ)

امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کی تخریج کی

ہے کہ حضرت بہل فرماتے ہیں کہ عویمر بجلانی، عاصم بن عدی کے پاس آئے آپ بنو جلدان کے سردار تھے۔ آکر کہا کہ ایک شخص اپنی حریم خانہ کے ساتھ کسی اور کو پائے اور اس کو قتل کر دے تو اس کے بدلے تم اس کو قتل کرو گے یا پھر وہ کیا کرے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی بابت پوچھیے، حضرت عاصم رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں سوال عرض کیا آپ نے سوال کو ناپسند فرمایا عویمر نے عاصم سے جواب کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا: ”اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کو ناپسند فرمایا عویمر نے کہا: میں اللہ کے رسول سے پوچھ کر رہوں گا چنانچہ وہ خدمت نبوی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔

اے اللہ کے رسول! ایک آدمی اپنی بیوی کے ساتھ کسی اجنبی کو مشغول پائے، پس وہ شوہر اس کو قتل کر دے تو کا اس کے بدلے آپ اس کو قتل کر دیں گے یا پھر وہ کیا کرے، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے اور تمہارے ساتھی کے متعلق آیت نازل ہوئی ہے۔ (۲) دوسری روایت کی تخریج بھی امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے وہ روایت یہ ہے کہ

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن ہلال بن امیہ قذف امرأته عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشریک بن سحماء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: المینة أو حد فی ظہرک، فقال یا رسول اللہ إذا رأی أحدنا علی امرأته رجلاً یطلق یتلمس المینة فجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول: المینة و الا حد فی ظہرک، فقال ہلال و الذی بعثک بالحق ابی لصادق قلینزلن اللہ ما یرئ ظہری من الحد فنزل جبریل و أنزل علیہ: و الذین یرمنون ازواجہم۔۔۔ الا یتق۔

(صحیح البخاری ج ۲ ص ۶۹۵ قدیمی کتب خانہ)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ہلال بن امیہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم

کے دربار میں اپنے بیوی پر شریک بن حماء کے ساتھ زنا کی تہمت لگائی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”گواہ پیش کرو ورنہ تمہاری پیٹھ پر حد کے کوزے اگائے جائیں گے، ہلال بن امیہ نے کہا: اللہ کے رسول! کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو طوط پائے تو کیا وہ گواہ تلاش کرنے جائے گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جملہ دہراتے رہے کہ گواہان و ورنہ تم پر حد نافذ کی جائے گی۔ ہلال بن امیہ نے کہا: ”اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں اپنی بات میں سچا ہوں اللہ ضرور کوئی ایسا تھم نازن کرے گا جس سے میری پیٹھ حد سے بری ہو جائے گی، اس وقت جبریل یہ آیت لے کر نازل ہوئے:

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ...

یہ دونوں روایتیں صحیح الاسناد ہیں، دونوں میں سبب نزول ہونے کی صراحت ہے، نیز دونوں واقعے قریب قریب زمانے کے ہیں پس از روئے قاعدہ دونوں قصوں کو شان نزول قرار دیا جائے گا اور بقول بعض علماء دونوں میں سے ایک کو ترجیح دی جائے گی۔

مثال برجزء الرابع:

(متعدد واقعات صریح صحیح الاسناد متتابعہ الوقوع کی مثال)

وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الزَّوْجِ فَلْيُزَوِّجْهُنَّ أَمْرٌ رَئِيسٌ۔

(سورة الاسراء: ۸۵)

اس کے شان نزول کے سلسلے میں دو واقعات منقول ہیں۔

(۱) پہلا واقعہ ہے جو صحیحین میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے مذکور ہے وہ فرماتے ہیں:

”كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث بالمدينة، وهو يتوكل على عسيب، فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه، فإنه يسمعكم ما تكلمون فقالوا: يا أبا القاسم حدثنا عن

الروح فقام النبي صلى الله عليه وسلم ساعة و رفع رأسه الى السماء فعرفت انه يدعى اليه لم طال: الروح من امر ربي۔“

(صحیح بخاری ج ۲، ص ۶۸۶ قدیمی کتب خانہ صحیح، صفحہ ۲، ص ۱۵۳، انبیاء، الترتیب امری)

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کے ایک کھیت میں گئیں جہاں ہاتھ آپ علیہ السلام کھجور کی ایک ٹہنی کا سہارا لیے ہوئے تھے۔ یہودی کی ایک بدعت کے پاس سے آپ کا گزر ہوا تو ان میں سے کسی نے کہا ان سے کچھ پوچھ جائے، دوسرے نے کہا مت پوچھو، تمہیں وہ ایسی بات سنائیں گے جو تم ناپسند کرتے ہو۔ باقرا نہیں نے کہا اے ابوالقاسم روح کے متعلق کچھ بیان کیجیے آپ علیہ السلام کھجور ڈیرے رکے لئے رہے اور اپنا سر مبارک آسمان کی طرف اٹھایا میں سمجھ گیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا: الروح من امر ربي۔

- اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی کیونکہ یہ واقعہ مدینہ میں پیش آیا تھا۔
(۲) دوسرا واقعہ سنن ترمذی میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے مذکور ہے وہ فرماتے ہیں۔

”قالت قريش ليهود اعطونا شيئا نسأل هذا الرجل فقالوا: سلوه عن الروح فسالوه عن الروح فأنزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي۔“

(سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۱۳۰، انبیاء، الترتیب امری)

قریش مکہ نے یہود سے کہا: ”ہمیں کوئی سوال پتا اس آدمی (محمد) سے پوچھیں گے تو یہود نے کہا: ”روح کے بارے میں ان سے پوچھو۔“ چنانچہ انہوں نے پوچھا: ان وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

”ويسألونك عن الروح۔۔۔ الخ“

یہ واقعہ مکہ میں پیش آیا۔

آیت مذکورہ کے متعلق دونوں واقعات صحیح الاسناد ہیں، تیزان میں سبب نزول کی صراحت بھی موجود ہے، لیکن قاعدے کا مقتضایہ ہے کہ دونوں کو سبب نزول قرار دیا جائے لیکن دونوں کے زمانے وقوع میں بہت بعد ہے، اس طور پر کہ پہلا قصہ مدنی ہے، دوسرا مکی، اس لیے کہا جائے گا کہ یہ آیت دوسریہ نازل ہوئی، درحکم ان نزول کا یہ قون ان مفسرین کرام کے خیال و مسلک کے مطابق ہے جو روایات کے درمیان تطبیق کے قائل ہیں۔

رہ گئے وہ علماء جن کے یہاں ترجیح کا طریقہ رائج ہے، ان کے یہاں پہلے واقعہ کو ترجیح دی جائے گی اور وجہ ترجیح یہ ہے کہ اس کے راوی (عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) خود شاہد ہیں یعنی قصہ کے وقت موجود تھے۔

قاعدہ نمبر (۵)

إِذَا اجْتَمَعَ فِي الضَّمَانِ مَزَاجُ الْعَمَلِ وَالْمَعْنَى بَدِئَ بِالْفِعْلِ ثُمَّ

بِالْمَعْنَى۔

(داتون فی صوم القرآن ج ۱، ص ۲۸۳ قدیمی کتب خانہ سرائی، الکلیات ابن البنا)

(ج ۱ ص ۷۳۰ و ۷۳۱)

حاصل قاعدہ:

جر ضمیر میں لفظ اور معنی دونوں کی رعایت ممکن ہو تو پہلے لفظ کے مطابق ضمیر لائیں

گئے پھر معنی کے مطابق۔

تشریح:

بسا اوقات ضمیر کا مرجع باعتبار حفظ کے بھی ہوتا ہے اور باعتبار معنی کے بھی، اگر کلام

میں کبھی ایسا موقع آ جائے تو پہلے باعتبار لفظ کے ضمیر انہیں گے پھر باعتبار معنی کے۔

تطبیق مثال:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ

(سورہ بقرہ: ۸)

ترجمہ: ”اور ان لوگوں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ پر اور آخری دن پر حالانکہ وہ بالکل ایمان والے نہیں۔“

”يقول“ کے اندر ”هو“ ضمیر کا مرجع لفظ ”من“ ہے جو مفرد ہے اور ”وما“ ہم ”میں“ ہم ”کا مرجع معنی ”من“ جس سے مراد لوگوں کی ایک جماعت ہے تو لفظ ”من“ کا اعتبار کرتے ہوئے ”يقول“ صیغہ واحد لائے پھر معنی ”من“ کا اعتبار کرتے ہوئے ”وما“ ماہم بمؤمنین ”میں ضمیر جمع لائی گئی۔

دیگر امثلہ

(۱) وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ٢٥

(سورہ الانعام: ۲۵)

ترجمہ: ”اور ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ آپ کی طرف کان لگاتے ہیں اور ہم نے ان کے دلوں پر حجاب ڈال رکھے ہیں۔“

(۲) وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ افْعَلْ لِي وَلَا تَفْعَلْ لِي وَلَا فِي الْفِتْنَةِ

(سورہ التوبہ: ۴۸)

سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۝

ترجمہ: ”اور (ان منافقین مختلفین) میں بعض شخص وہ ہے جو کہتا ہے کہ مجھ کو اجازت دے دیجیے اور مجھ کو خرابی میں نہ ڈالے خوب سمجھ لو کہ یہ لوگ خرابی میں تو پڑا ہی چکے۔“

قاعدہ نمبر (۶)

إِذَا اخْبَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ نَفْسِهِ بِلَفْظٍ ”كَيْفَ“ فَهُوَ اسْتِخْبَارٌ عَلَى طَرِيقِ التَّنْبِيهِ لِلْمُخَاطَبِ أَوْ التَّزْيِينِ۔

(مفردات قرآن ج ۲ ص ۳۳۵، القاموس فی معرفة القرآن ج ۲ ص ۳۹۶، الدر المنثور)

حاصل قاعدہ:

جب اللہ تعالیٰ اپنے متعلق لفظ ”کیف“ سے بصورت استفہام کوئی خبر دے تو وہاں مخاطب کی تنبیہ یا تویح مقصود ہوا کرتی ہے۔

مثال: ”كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝“

(سورہ آل عمران: ۸۶)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو کیسے ہدایت کریں گے جو کہ فر ہو گئے بعد ایمان لانے کے۔“

قاعدہ نمبر (۷)

إِذَا امْتَدَّ بِالْفِعْلِ لِشَيْئَيْنِ وَ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لِأَحَدِهِمَا يُقَدَّرُ لِلْآخَرِ فَعِلٌ يُنَاسِبُهُ عَلَى الْأَصَحِّ۔

(الکلیات لابی البقاہ ج ۱ ص ۳۸۶، سبہ نمرمان)

حاصل قاعدہ:

اگر کسی ایک فعل کا حکم دوا سوں پر لگایا گیا ہو جب کہ وہ حکم ایک ہی پر صادق آتا ہے دوسرے پر نہیں تو دوسرے اسم کے لیے اس کے مناسب فعل مقدر مانا جائے گا رائج قول کے مطابق۔

علامہ بدرالدین زرکشی متوفی ۷۴۳ھ نے اس اصول کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

”أَن يَسْتَدِلَّ بِالْفِعْلِ لِشَيْنَيْنِ وَ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لِأَحَدِهِمَا فَيُضْمَرُ لِلْآخَرِ فَعِلٌ يَنْسَبُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ اٰی وَاعْتَقَدُوا الْإِيمَانَ۔“

(ابن حبان فی معجم القرآن ج ۳ ص ۱۲۴ دار المعرفۃ بیروت)

مثال: وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْجَبُونَ
مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ
عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَكُلُوْا كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَخْخَ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾

(سورۃ البحر: ۹)

ترجمہ: ”اور نیز ان لوگوں کا (بھی حق ہے) جو دار الاسلام (یعنی مدینہ) میں اور ایمان میں ان (مہاجرین) کے (آنے کے) قبل سے قرار پکڑے ہوئے ہیں۔“

”تَبَوَّءُوا۔۔ (ٹھکانہ بنانا) آیت مذکورہ میں حیثی و کی نسبت ”دار“ اور ”ایمان“ دونوں کی طرف ہے جب کہ: در کی طرف اس کی نسبت تو صحیح ہے مگر ایمان کی طرف درست نہیں لہذا یہاں ایمان کی مناسبت سے ایک دوسرا فعل مقدر مانا جائے گا مثلاً کہا جاوے گا۔

تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَاعْتَقَدُوا الْإِيمَانَ۔

قاعدۃ مذکورہ کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ تقدیر بہتر ہے یا تضمین تقدیر کا مناسب یہ ہے کہ دوسرا فعل مقدر مانا جائے اور تضمین کا حاصل یہ ہے کہ اسی فعل مذکور کو کسی ایسے معنی پر محمول کیا جائے جو دونوں اسموں پر منطبق ہو جائے پس اس صورت میں اسم ثانی

اس پر معطوف ہوگا مثلاً آیت مذکورہ میں تقدیر اور تفسیر دونوں محسوس درست ہیں۔
تقدیری تقریر تو اوپر ہو چکی اور تفسیر کی صورت میں نبی و اہل بیتؑ کے معنی
میں ہوگا اور حاصل آیت ہوگا ”الزموا الدار والایمان“ اور لزوم کا تعلق دار اور ایمان
دونوں کے ساتھ صحیح ہے۔

قاعدہ نمبر (۸)

إِذَا تَعَايَبَتِ الضَّمَانُ فَلَا ضِلَّ أَنْ يَجْعَلَ مَرْجِعَهَا.

حاصل قاعدہ:

جب ایک بنی ضمیر بسلسلہ وار کئی مرتبہ آجائے تو اصل یہ ہے کہ ان تمام کا مرجع ایک ہو۔
علامہ ابو الفضل عمر بن مسعودؓ نے شعر میں اسی قاعدے کو بیان کیا ہے:

ثم التعايب للضمان حاصله اصل اتحاد المرجع ما جمعه
(نشر المير في مائید قواعد التفسیر ج ۱ ص ۸۶)

تشریح:

یہ قاعدہ اس وقت ہے جب کہ مختلف مراجع کی جانب ضمیر لوٹانے میں کوئی قرینہ
موجود نہ ہو اور ایک ہی مرجع کی جانب تمام ضمائر کو لوٹانے میں کلام کی فصاحت و بلاغت میں
کوئی ضل نہ آتا ہو ورنہ مختلف مراجع کی جانب بھی ضمیریں لوٹ سکتی ہیں۔

تطبیق مثال:

وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ۚ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ۚ وَمَا قَتَلُوهُ
يَقِينًا ۚ

(سورۃ النساء: ۵۷)

ترجمہ: ”حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا اور نہ ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کو

۱۔ ہو گیا اور جو لوگ ان کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں مبتلا ہیں ان کے پاس اس پر کوئی (صحیح) دلیل (موجود) نہیں ہے۔ چنانچہ باتوں پر عمل کرنے کے اور نہیں نے ان کو یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا بلکہ ان کو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھالیا۔
اس پر دہریہ آیت میں ضمیر نائب (جو آٹھ مرتبہ دہرایا ہے) کا مرجع یعنی علیہ السلام ہیں۔
مختلف مراجع کی جانب ضمیر ان کے ہونے کی مثال:

(۱) ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿۲۲﴾ (سورہ بقرہ: ۲۲)
”فیہم“ کا مرجع اصحاب کہف ہیں اور ”منہم“ کا مرجع یہودیہ ہیں۔

دیگر امثلہ

(۱) اَنۡذِرۡنِیۡ فِی الثَّٰبُوتِ فَانۡذِرۡنِیۡ فِی الیمِّ فَنُیۡلِقَہِ الیمِّ بِالسَّحَابِ یَاۡخُذُہٗ عَدُوُّ لِیْ وَ عَدُوُّ لَہٗ ۚ وَ اَلْقَیۡتُ عَلَیۡکَ مَحَبَّةً مِّنۡیْ ۤی وَ لَتُصۡنَعَ عَلَی عَیۡنِیۡ ﴿۶﴾

(سورہ زمرہ: ۶)

ترجمہ: ”(وہ) یہ کہ سونے کو (جہازوں کے ہاتھوں سے بچانے کے لیے) ایک صندوق میں رکھو پھر ان کو (یعنی صندوق کے) در یا میں ڈال دو، پھر دریا ان کو (یعنی صندوق کے) کنارہ تک لے آئے گا۔“

(۲) لَتَنۡتَوۡمِنُوۡا بِاَنَّہٗ وَ رَسُوۡلِہٖ وَ تَعۡزِزُوۡہُ وَ تُوقِرُوۡہُ ۚ وَ تُسَبِّحُوۡہُ بُکۡرَۃً وَّاٰصِیۡلًا ﴿۹﴾

(سورہ فتح: ۹)

ترجمہ: ”تا کہ تم لوگ اللہ پر اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور اس (کے دین) کی مدد کرو اور اس کی تعظیم کرو۔“

قاعدہ نمبر (۹)

اِذَا تَعَدَّدْتَ الْجُمْلَ وَ جَاءَ نَعْدَهَا ضَمِيرٌ جَمْعٌ فَهِيَ رَاجِعٌ إِلَى
جَمْعِهَا فَإِنْ كَانَ مَفْرُودًا اخْتَصَّ بِالْأَخِيرَةِ۔

(المفہوم فی سبیل استفادہ، ص ۶۵، د. نکتہ اعلیٰ)

حاصل قاعدہ:

متعدد جملوں کے بعد اگر ضمیر جمع آئے تو تمام جملے اس ضمیر کا مرجع نہیں گئے اور
آخری جملہ کی ضمیر آئے تو آخری جملہ اس ضمیر کا مرجع بنے گا (اگر یہ کہ کوئی ایسی دلیل قائم
ہو جائے جو انہی کے علاوہ کسی اور کے مرجع ہونے کی تعیین کرے تو ضمیر اسی تعیین شدہ مرجع
کی جانب لوٹے گی)۔

مثال: "سَوَاءٌ مَسْكُوفٌ مِّنْ أَسْرَ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَّزَ بِهِ وَمَنْ هُوَ
مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَ سَارِبٌ بِالنَّهَارِ" (سورہ مدثر: ۱۰)

ترجمہ: "مگر میں سے جو شخص کوئی بات چپے سے کہے اور جو پار کرے اور جو شخص رات
میں گھس چھپ جاوے اور دن میں چلے بھرے یہ سب (خدا کے علم میں) برابر ہیں۔"
ہر شخص (کی حفاظت) کے لیے یکجہ فرشتے (مقرر) ہیں جن کی ہدلی ہوئی رات
ہے یا دن اس سے آگے اور پھر اس کے پیچھے کہو: بلکہ خدا اس کی حفاظت کرتے ہیں۔

تطبیق:

اس میں "الہ معقبہ من بین بدبہ و من خلفہ" کی ضمیر مفرد "ہ" کا مرجع
آخری جملہ میں "مستخف باللیل و سارِب بالہار" ہے یعنی رات میں چھپنے والے اور
دن میں چلنے والے ان سب کے لیے مگر حافظہ ہوتے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۰)

”اذا جاءت ”من“ قبل المبتدأ أو الفاعل أو المفعول فهي

تأكيد لفظي وزيادة التكبير والتخصيص في العموم۔

حاصل قاعدہ:

جب لفظ ”من“ مستبد یا فاعل یا مفعول پر داخل ہو تو اس سے تاکید فی اللفظی زیادتہ فی التکبیر اور خصوصیت فی العموم کا فائدہ ہوتا ہے۔

تشریح:

یعنی ”من“ کی وجہ سے دوئی ہو کر جاتی ہے اور کبر کی نگار سے اضافہ ہو جاتا ہے وہاں پر پانے ہائے عالم میں سرایت آ جاتی ہے جس کے سبب اس مبتدایہ فعل یا مفعول کے متعلق ضمیر مزید تاکید پیدا ہو جاتی ہے۔

(الف) مبتدأ کی مثال تو ما مِنْ ذَاتِ قُوَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَنْصُرُ
بِحَبَائِكُمْ إِلَّا أَهْلَهُمْ فَمَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا مَا فَتَرْتُمْ فِي الْبَيْتِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى
رَبِّهِمْ يُخْشَوْنَ (۳۸)

(ب) فاعل کی مثال اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ
فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۳۹)

(ج) مفعول کی مثال هَلْ تَحْسِبُ مِنْهُمْ أَحَدًا أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ
رُكْعًا (۴۰)

اں جملوں میں لفظ ”من“ کی وجہ سے تاکید فی اللفظی زیادتہ فی التکبیر اور خصوصیت فی العموم کا معنی شامل ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۱)

اذا جاء ذكر الطيبات في غير من الانعام فالنحر اذا لم يخلط بالذات واذا جاء في غير من التحليل والتحریم فالنحر اذا لم يخلط بالذات والحرام۔
(التبیین علوم القرآن ج ۳ ص ۸۰ دار الفکر العربی)

حاصل قاعدہ:

لفظ ”طیبات“ مقام اعتنائی میں وارد ہو تو ”لذیذ“ کے معنی میں ہوگا اور اگر مقام تحلیل و تحریم میں مستعمل ہو تو ”حلال یا حرام“ کے معنی میں ہوگا۔

تشریح:

حلال یا حرام ہونے کا مفہوم یہ ہے کہ اگر لفظ ”طیبات“ کے ساتھ فی یا ثبی وارد ہے تو حرام کا معنی مراد ہوگا ورنہ حلال کے معنی میں ہوگا۔

مقام اعتنائی کی مثال:

(۱) اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمْ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذٰلِكُمْ اللّٰهُ رَبُّكُمْ فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۵﴾
(سورۃ لقمان: ۶۳)

ترجمہ: ”اللہ ہی ہے جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا اور آسمان کو چھت بنایا اور تمہارا نقشہ بنایا سو عمدہ نقشہ بنایا اور تم عہد چیزیں کھانے کو دیں یہ اللہ ہے تمہارا رب سو تبارعالی شان ہے اللہ جو سارے جہاں کا پروردگار ہے۔“

مذکورہ آیت میں لفظ ”طیبات“ مقام اعتنائی میں وارد ہوا ہے پس لذیذ کے معنی میں ہوگا۔
(۲) فَاَوْكُمُ وَاٰیْدُكُمْ بِنَضْرِبٍ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ﴿۵﴾
(سورۃ انفال: ۲۶)

ترجمہ: ”سو اللہ تعالیٰ نے تم کو رہنے کی جگہ دی اور تم کو اپنی نصرت سے قوت دی

اور تم کو نہیں نہیں چیزیں عطا فرمائیں تاکہ تم شکر کرو۔

آیت مذکورہ میں بھی غلطیاں ”معرض امتحان“ میں وارد ہوئی ہیں۔ لہذا تفسیر کے معنی میں ہوگا۔

معرض تحلیل و تحریم کی مثال:

(۱) یَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ۖ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ ۚ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ۚ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ (سورۃ مائدہ: ۴)

ترجمہ: ”لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا جانور ان کے لیے حلال کیے گئے ہیں آپ فرما دیجیے تمہارے لیے کل سال و نور حلال رکھے گئے ہیں۔“

مذکورہ آیت میں ”طیبات“ کا مقام و رد تحلیل و تحریم ہے لہذا یہاں معنی حلال مراد ہوگا۔

(۲) قُلْ مَن حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ۖ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ الْمَرْزُوقِ ۚ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ اصْنَعُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ (سورۃ اعراف: ۳۱)

ترجمہ: ”آپ فرمادیجیے کہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے کپڑوں کو جو اس نے اپنے بندوں کے واسطے بنائے ہیں اور کھانے پینے کی حلال چیزوں کو کس شخص نے حرام کیا۔“

اس آیت میں بھی تحلیل و تحریم کے موقع پر ”طیبات“ مذکور ہے لہذا احلال کے معنی میں ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۱۲)

إِذَا اخْتَلَفَ الْأَلْفَاظُ وَكَانَ مَرْجِعُهَا إِلَى أَمْرٍ وَاحِدٍ لَمْ يُلَاحِظْ

ذَلِكَ الْخِلَافُ۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۳۶ و رد المحتار کتاب النروع ج ۱ ص ۷۰۰ و الدر المنثور ج ۱ ص ۷۰۰)

حاصل قاعدہ:

اگر الفاظ میں اختلاف ہو اور مفہوم ایک ہی ہو تو اس کو اختلاف نہیں کہا جائے گا۔

تشریح:

قاعدہ کا اصل یہ ہے کہ بھی ایک ہی معنی اور مضمون مختلف الفاظ و تعبیرات میں بیان کیا جاتا ہے کیونکہ عربی زبان اپنے الفاظ و کلمات اور اسلوب بیان کے اعتبار سے بے پناہ وسعت کی حامل ہے اس لیے اُمر ایک ہی مضمون مختلف اسلوب اور لگ و لگ الفاظ کے ساتھ ذکر کیے جائیں تو اس کو اختلاف نہیں کہا جائے گا۔

تطبیق:

(سورۃ اہد: ۱۰)

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَیِّنِ

اور اسی مضمون پر مشتمل سورۃ قمر کی آیت ہے:

(سورۃ النہل: ۳)

وَهَذَا الْبَیِّنِ الْاٰخِیْنِ

مگر اسلوب تعبیر دونوں کا بالکل جداگانہ ہے پہلی آیت کا ظاہر نفی ہے دوسری آیت کا ظاہر اثبات ہے جس سے بظاہر کسی نوعیت کی تباہی تو دوسری طرف اثبات ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ دونوں آیتوں کا معنی و مفہوم ایک ہے، صرف عبارت تعبیری، لگ و لگ ہے اس لیے کہ اہل عرب "لا اقسام" بول کر قسم لیتی تھیں کہ یہ "یا" تاکیدی قسم کے لیے بولتے ہیں اس لیے دونوں آیتوں میں کوئی اختلاف اور تباہی نہیں ہے۔

بعض مفسرین نے "لا اقسام" میں جواب یہ دیا ہے کہ یہ "یا" منکرہ بن بعثت پر رد کرنے کے لیے ہے اور "قسم" کے ذریعہ قسم مفسود ہے اس صورت میں جملہ ثابت ہو جائے گا اور اب لفظ و معنی دونوں میں کسی طرح کا اختلاف باقی نہ رہے گا۔

قاعدہ نمبر (۱۳)

اذا دخل خوف الإستيفهام على فعل التخرجي أفاد تقرر ما هو متوقع وأشهر بأنه كائن

(عنه الله العظيم في ج. ١ ص ٢٣، ٢٤، ٢٥)

حاصل قاعدہ:

تربی اور نصیہ پر دولت کرنے والے نعلیٰ پر اُردو حروف استغناء و اُصل ہو تو
تربی کا معنی مرتفع ہو کر 'قطعیت' اور 'یقین' کے معنی میں بدل جاتا ہے۔

فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا
(أَرْحَامَكُمْ) (سورة نمل: ٢٨)

ترجمہ: ”سوائے رحمہ کنکار و شہزادہ تو آیا تم کو یہ احتمال بھی ہے کہ تم دنیا میں فساد مچا دو اور آپس میں قطع قرابت کر دو۔“

”فہل عسیتہ“ یہاں فعل ترقی ”عسی“ پر حرف استفہاض ”ہل“ داخل ہے، ہذا
یہاں مطلب ہوگا کہ اگر تم وقت و مقام میں ہو، تو اسے اور اسکا بڑا کر دو گے اور قطعہ جی کر دو گے۔

قاعدہ نمبر (۱۳)

إذا دخلت "الالف واللام" على اسم مؤنوب انقضت أنه
الحق بذلك الصفة من غيره.

حاصل قاعدہ:

جس اسم کو موصوف پر الف اسم و نقل ہو وہاں اشارہ دیتا ہے کہ اس موصوف کا
دوسروں کے مقابلہ میں اس صفت سے کفائے تعلیق ہے۔ (یعنی الف و لام) کی وجہ سے

نصوصیت زائد وہاں پیدا ہو جاتی ہے۔

مثال: اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (سورہ العنكبوت: ۶)

ترجمہ: "بتاؤ، بھیجئے ہم کو راستہ سیدھا"۔

یہاں اُنر "صراطا مستقیما" کہہ دیا جاتا تو مطلب ہوتا کہ علی الاطلاق کوئی بھی سیدھا راستہ مطلوب ہے مگر "الف لام" لانے میں اشارہ صراط کائنات کی طرف ہے یعنی وہ راستہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا تک پہنچنے کے لیے منتخب فرمایا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۵)

اِذَا دَخَلْتَ "قَدْ" عَلَى الْمَضَارِعِ الْمُسْتَدِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهِيَ لِلتَّحْقِيقِ دَائِمًا۔

(سبیلۃ الدیر لمصطفیٰ احمد بن محمد بن ۴۴ ص ۵۴ مکتبہ دینیہ اسلامیہ)

علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو بیان کیا ہے۔

ثم المضارع ان سبق بالحرف قد والمضارع فعله الى الله الاحد
قل هي للتحقيق فاعلم دائما للعلوم والمعروف فانها قانما
(نثر البعير في منہجۃ قواعد التفسیر ص ۸۵)

حاصل قاعدہ:

لفظ "قد" جب ایسے فعل مضارع پر دخل ہو جس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس صورت میں "قد" ہمیشہ تحقیق کے لیے ہوگا۔

تشریح:

لفظ عرب میں لفظ "قد" متعدد معانی کے لیے آتا ہے اس کے مدخول کے اعتبار سے اس کا معنی مختلف ہوتا رہتا ہے چنانچہ جب یہ فعل ماضی پر آتا ہے تو تحقیق کے لیے

ہوتا ہے اور جب فعل مضارع پر آتا ہے تو موصوفہ تثنیہ اور تثنیہ کے لیے ہوتا ہے۔
جب آ آں کریم میں فعل مضارع پر آتا ہے اور اس فعل مضارع کی نسبت متعدی کی
طرف تو ہمیشہ تحقیق کے لیے ہی ہوتا ہے۔

مثال: (۱) اَقْدَ نَرَى ثَقْلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَكُنْتُ لِيُنْتَ قَبْلَكَ
ثَرَفُهَا قَوْلًا وَجْهَكَ عَصْرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ حَبِثَ مَا كُنْتُمْ قَوْلًا
وَجْهَكُمْ عَصْرًا وَ اِنِّي الْفَرِيقَ الْاَوْثَرَ الْيَسْبَ لِيَعْمَلَنَّ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ
رَبِّهِمْ اَوْ مَا لَمْ يَغْفِلْ عَمَّا يَعْمَلُونَ (۱۰۰: ۱۰۱)

ترجمہ: اے نبی! ہم نے تجھ کو آسمان کی طرف متوجہ کیا ہے۔
اے اقد! ہم نے تجھ کو آسمان کی طرف متوجہ کیا ہے۔
اے اقد! ہم نے تجھ کو آسمان کی طرف متوجہ کیا ہے۔
اے اقد! ہم نے تجھ کو آسمان کی طرف متوجہ کیا ہے۔
اے اقد! ہم نے تجھ کو آسمان کی طرف متوجہ کیا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲)

اذا دخلت هجره الاستعفاء على "رايت" امتنع ان يكون من
زاوية البصر أو زاوية القلب و صار بمعنى "احسرتني"

ترجمہ: اگرچہ "رايت" کے معنی میں ہے کہ میں نے دیکھا ہے لیکن اس کے معنی میں نہیں آتا۔

سئل قاعدہ:

اگرچہ "رايت" کے معنی میں ہے کہ میں نے دیکھا ہے لیکن اس کے معنی میں نہیں آتا۔

مثلاً: اَقْرَأَيْكَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَ قَالَ لَاؤْتِيَنَّ عَالًا وَ
(سورہ بقرہ: ۱۷۷)

یہاں "رأیت" پر ہمزہ استفہام داخل ہے اس لیے یہ "احسنی" کے معنی میں ہے اسی لیے ترجمہ کیا گیا ہے
ترجمہ: "بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) کو بھی دیکھا جو ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کرتا ہے۔"

اشباہ ونظائر

- (۱) أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ ۖ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا (سورہ فرقان: ۳۳)
(۲) أَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ۖ (سورہ شعراء: ۲۰۵)
(۳) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سِنْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَشَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ ۚ أَنْظُرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْطَفُونَ (سورہ اہقاف: ۳۶)

قاعدہ نمبر (۱۷)

اذا زُتِبَ الشَّارِعُ الْحُكْمُ عَلَى وَصْفٍ مُنَاسِبٍ فَإِنَّ ذَلِكَ يَذُنُّ عَلَى أَنْ تُبَوِّلَ لِأَجْلِهِ۔

حاصل قاعدہ:

جو حکم کسی وصف مناسب کے ساتھ مربوط ہو تو وہ وصف اس حکم کی علت ہوتا ہے۔
حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں:
"قرب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية۔"

(ترجمہ: اہل شریعہ صحیح البخاری ج ۱ ص ۵۲۱ اور معرکہ بیروت: تفسیر کبیر ج ۵ ص ۱۶۸ اور مکتب العلمیہ)

لأن القاعدة أن ترتب الحكم على الوصف يقتضي عليه ذلك الوصف لذلك الحكم.

(المؤيد: راجع في الفوائد المرفوعة ج ٢ ص ٢٨٠، وانظر المصنف: ١٠٢٨)

علامہ حمید البروف مذاہبی متوفی ۱۰۳۱ھ ایضاً فرماتے ہیں:

”ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية“.

(نہیں اسے پریشان اچانک تصدیق، ۱۷ مئی، ۱۹۴۳ء) (مستند: افکار، ص ۲۵۶)

مثال: "وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ" (سورة المائدة: ٣٨)

ترجمہ: ”اور جوہر، چوری کرے اور (اسی طرح) جو کورٹ چوری کرے سوالن دونوں کے واسطے ہاتھ لگے تھیں نکات: الاول“

یہاں ”قطعید“ کو ساریق اور سارقہ (یعنی عیفت و عفت) پر مرتب کیا گیا ہے جس
 اشارہ ہو گیا کہ ”قطعید“ کی صفت ہے جو لفظ اس کی صراحت نہیں کی گئی ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) الرَّابِعَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۵﴾ (سورۃ نور: ۲)

ترجمہ: ”زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والے مرد (دونوں) کا عظیم یہ ہے کہ (ان میں سے ہر ایک کو سو گز سے مارو۔“

(٢) إِنَّ الْآبَاءَ لَنَفَىٰ نَعِيمٍ ۖ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ۖ

(مسودة الوثيقة: ١٣، ١٤)

ترجمہ: "ایک لڑکے جسٹک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (یعنی کافر) لوگ

قاعدہ نمبر (۱۸)

إِذَا غُلِقَ الْأَمْرُ عَلَى شَرْطٍ أَوْ صِفَةٍ فَإِنَّهُ يَفْتَضِي النُّكْرَازَ۔

حاصل قاعدہ:

اگر جب کسی شرط یا صفت پر معلق ہو تو نکرار کا تقاضی ہوگا۔
علامہ ابن قدامہ ص ۲۲۵ ھ نے اس قاعدے کو ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے:
”إِنْ غُلِقَ الْأَمْرُ عَلَى شَرْطٍ أَوْ صِفَةٍ يَفْتَضِي النُّكْرَازَ وَالْإِفْلَاقَ يَفْتَضِيهِ لِأَنَّهُ تَعْلِيلُ
الْحُكْمِ بِالشَّرْطِ كَتَعْلَفِهِ بِالْعِلَّةِ ثُمَّ إِنَّ الْحُكْمَ يَنْكَرِرُ بِتَكَرُّرِ عِلَّتِهِ فَكَذَلِكَ
يَنْكَرِرُ بِتَكَرُّرِ شَرْطِهِ الْخ“۔

(روضۃ الناظرین: المناظرین ص ۲۰۰ ج ۱ امام محمد بن سعد، الریاض)
شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ ھ نے بھی اس قاعدے کو قدرے مختلف
الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے: دیکھئے۔ (مجموع الفتاویٰ ص ۱۶۷ ج ۱۵۹ دارالوقار)

تشریح:

امراہی ذات کے اعتبار سے نکرار کا تقاضا نہیں کرتا مثلاً:
”إِذَا تَدَايَا مَتْنُهُ بِدَلِيلٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَكَتَبُوهُ“
(سورۃ بقرہ: ۲۸۲)
یہاں دین کو لکھنے کا حکم ہے اس کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ ایک ہی معاملہ کو بار بار لکھا جائے۔
البتہ کسی حکم میں نکرار دوسرے دلائل یا قرائن و اسباب کی وجہ سے ہوتا ہے،
مثلاً: نماز کا ہر دن پانچ مرتبہ پڑھنا اس کے سبب (یعنی وقت) کی وجہ سے ہے اسی طرح
اُترائی حکم معلق بالشرط یا معلق بالصفت ہو تو جب وہ شرط یا صفت پائی جائے گی، وہ حکم

بھی وہاں پایا جائے گا لیکن یہ تکرار نفس امر کی وجہ سے نہیں بلکہ اس شرط یا صفت کے قریب کی وجہ سے ہوگا۔

مذکورہ بالا بنیاد پر امر کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ امر مربوط بقرینۃ الشکوار (وہ امر جس میں تکرار کا قریب نہ ہو نہ ہو) مثلاً امر کا کسی شرط و نہت پر متعلق ہونا تکرار کا قریب ہے۔

۲۔ امر مربوط بقرینۃ عدم الشکوار (وہ امر جس میں تکرار کا قریب نہ ہو نہ ہو)۔

۳۔ امر مجرد عن القرینۃ (وہ امر جس میں تکرار عدم تکرار کا ولی قریب نہ ہو)۔

ان تینوں صورتوں کا تفہیم یہ ہے کہ قریب کی صورت میں قریب کے مطابق تکرار یا عدم تکرار کا اعتبار ہوگا اور قریب نہ ہونے کی صورت میں امر کو عدم تکرار پر موقوف لیا جائیگا۔

مثال: وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَبَسْتُمْ لَبَسًا فَنَمَ نَجَسًا فَتَيَسَّرُوا مَاءً فَطَبَّخُوا صَاعِدًا كَلْبًا قَامَسُوا بِأُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُخَفِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۲: ۲۰۸)

اس میں شرط (جنابت) قریب تکرار ہے۔

(۲) الْوَاثِيَّةُ وَالْوَاثِي فَاجْتَنِبُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْفَ هَذَا عَذَابُهُمَا تَأْخُذُهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (۲: ۲۱۰)

اس میں صفت (زنا) قریب تکرار ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۹)

اذا كان ثبوت شيء أو نفيه يندل على ثبوت آخر أو نفيه

فَالْأُولَى الْإِقْتِصَارُ عَلَى الذَّالِ مِنْهَا فَإِنْ ذُكِرَ أَفَالَا أُولَى قَدْ خِيَرَ الذَّالِ-

(البرهان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۴۰۴ مدار المعرۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

جب ایک شئی دوسری شئی پر ثبوت یا نظماً دالست کر رہی ہو تو بہتر ہے کہ صرف دال پر اکتفا نہ کیا جائے اور اگر دال وعد لول دونوں کو ذکر کیا جائے تو دال کو مؤخر کرنا اولیٰ ہے۔

توضیح:

جب کسی چیز کے دو وصف ہوں اور ان میں کوئی وصف ایسا ہو جو دوسرے پر دال ہو تو اس دال پر اکتفا کرنا اولیٰ ہے، اور اگر دونوں وصف ذکر کر دیئے جائیں تو وصف دال کو مؤخر کرنا بہتر ہے۔

مثال. وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ۔ (سورۃ آل عمران: ۱۳۳)

ترجمہ: "اور دوڑو طرف مغفرت کے جو تمہارے پروردگار کی طرف سے (نصیب) ہو اور (دوڑو) طرف جنت کے جس کی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان اور زمین۔"

تطبیق:

جنت کے دو وصف ہیں طول و عرض اور عرض طوس پرداں سے لہذا دال کے ذکر پر اکتفا نہ کیا جائے۔

قاعدہ نمبر (۲۰)

إِذَا كَانَ فِي الْآيَةِ ضَمِيمٌ يَحْتَمِلُ عَوْدَهُ إِلَى الْكُثْرِ مِنْ مَذْكَورٍ أَوْ امْكُنَّ الْحَمْلُ عَلَى الْجَمْعِ خَمَلَ عَلَيْهِ۔

حاصل قعدہ:

اکثر ضمیر کے اندر ایک سے زائد ممکن مراجع کا احتمال، تو ہر ایک کو مرجع بنانا درست ہے۔
علامہ ابو الفضل عمر بن سعید نے شعر میں اسی قاعدے کو بیان کیا ہے:

إن كان في أي ضمير يَحْمِلُ عوده فلأن أكثر لما يذكر فقل

إن أمكن أن يحتمل حملاً على ما يجتمع فليحملن حياً هلاً

(شرح البحر فی نظام قواعد التفسیر ص ۱۸۵)

تشریح:

قرآن کریم ایک کتاب مجز ہے جو بسا اوقات قلیل الفاظ کے ذریعہ کثیر معنی کو ادا کر دیتا ہے، اگر کسی آیت میں کوئی ایسی ضمیر آ جائے جس کا مرجع ایک سے زائد ہو اور ضمیر ہر ایک کی جانب لوٹنے کا احتمال رکھتی ہو اور کوئی مانع بھی موجود نہ ہو تو ضمیر کو ہر مرجع کی جانب لوٹایا جاسکتا ہے۔ ان اکثر کوئی مانع موجود نہ ہو تو پھر یہ حکم نہ ہوگا بلکہ مانع سے بچنے والے جس کا مرجع بننا ممکن ہوگا وہی مرجع متعین ہوگا۔

تطبیق مثال:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدًّا فَلْيُقَاتِيهِ ۝

(۱۳۰: ۱۱۱)

ترجمہ: "اے انسان! تو اپنے رب کے پاس پہنچنے تک (یعنی مرنے کے وقت تک) کام میں کوشش کر رہا ہے پھر (قیامت میں) اس (کام کی جزا) سے جا ملے گا۔"

"فملقبہ" میں "ہ" ضمیر دو چیزوں کی جانب لوٹ سکتی ہے۔ (۱) ایک۔

(۲) کدح (جس کے معنی ہے ٹل) اور دونوں معنوں کی جانب ضمیر کے مرنے میں کوئی مانع

بھی موجود نہیں ہے اس لیے کہ انسان جس طرح اپنے رب سے ملاقات کرے گا اسی طرح

اپنے اعمال کا بھی سامنا کرنے والا ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ لَا يُحِيطُونَ بِهِ

(سورہ طہ: ۱۱۰)

عِلْمًا

ترجمہ: ”وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اگلے پیچھے احوال کو جانتا ہے اور اس کو ان کا سراغ نہیں کر سکتا۔“

(۲) وَ لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ ۚ وَ لَا يَـُٔوْدُهُ حِفْظُهُنَّ ۚ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

(سورہ بقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ: ”اور وہ موجودات اس کی معلومت میں سے کسی چیز کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں آ سکتے مگر جس قدر چاہے، ہی کی ترقی نے سب آسمانوں اور زمین کو اپنے اندر لے رکھا ہے اللہ تعالیٰ کو ان دونوں کی حفاظت کچھ ٹکراں نہیں گزرتی وہ عظیم الشان ہے۔“

قاعدہ نمبر (۲۱)

”اِذَا كَانَ لِلرَّاسِمِ الْوَاحِدِ عِدَّةٌ مِّنْ خَمَلٍ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ مَا يَفْقَهُ ذَلِكَ السِّيَاقُ“

(ترجمہ: اگر ایک شخص کو ایک جگہ پر ایک ہی چیز کے متعلق سب سے زیادہ)

حاصل قاعدہ:

اگر کسی لفظ کے متعدد معانی ہوں تو ہر مقام پر مقتضائے سیاق کے مطابق معنی

متعین کیا جائے گا۔

تطبیق امثلہ

(الف) فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّ

(سورۃ اعراف: ۵۰)

كُنَّا ظَالِمِينَ ۝

(ب) وَ أَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ۝

(سورۃ النبی: ۱۸)

(ن) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ

(سورۃ النبی: ۳۵)

إِذَا مَا يُنذَرُونَ ۝

(د) وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَظَعْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ

(سورۃ یونس: ۲۸)

صَادِقِينَ ۝

(هـ) ادْع لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا

الْعَرْجَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُقَرِّبَنَّكَ بَيْنَ آبَائِنَا ۝ (سورۃ اعراف: ۱۳۳)

لفظ "دعا" مختلف معانی میں مستعمل ہے، عبادت، ندا، سوال، قول اور

استعانت۔ مذکورہ آیت میں سیاق کی رو سے ہر جہہ ایک معنی متعین ہے۔ پہلی آیت میں

قول کے معنی میں دوسری آیت میں دعا بمعنی "عبادت" تیسری آیت میں "ندا" اور پکار

کے معنی میں ہے۔ چوتھی آیت میں استعانت کا معنی مراہ ہے اور پانچویں آیت میں

"سوال" کا معنی متعین ہے۔

(الف) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۝

مُخْلِصِينَ الدِّينَ ۝ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَ ذَٰلِكُمْ دِينُ الْقَائِمَةِ ۝

(سورۃ البقرہ: ۱۷۵)

(ب) يَوْمَئِذٍ يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ

(سورة النور: ۲۵)

هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝

(ج) مَلِكٌ يَوْمَ ذَلِكَ ۝ اِيَّاكَ تَعْبُدُ ۝ اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝

(سورة الفاتحة: ۲)

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝

دین متعدد معانی میں مشترک ہے چنانچہ پہلی آیت میں دین سے مراد عقیدہ

اور مذہب ہے اور آخری دو آیتوں میں دین "جزا و حساب" کے معنی میں ہے۔

(اھ) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

(سورة المائدہ: ۵۵)

زَكَاةً ۝

(ب) إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

(سورة الاحزاب: ۵۶)

آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝

(ج) وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

(سورة الاحزاب: ۵۷)

عَلِيمٌ ۝

پہلی آیت میں غلط صلاۃ "صلۃ شری" یعنی نماز کے معنی میں ہے دوسری آیت

میں "ثناء فی الملاء الاعلیٰ" (فرشتوں کے حضور میں تعریف) اور تیسری آیت میں

"استغفار" کے معنی میں وارد ہے۔

(اھ) اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَلِمًا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ

بَعْدِهِ ۚ وَ اَوْحَيْنَا اِلَى اِبْرٰهِيْمَ وَ اِسْمٰعِيْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ يَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطِ

وَ عِيسٰى وَ اَيُّوْبَ وَ يُوْنُسَ وَ هٰرُوْنَ وَ سُلَيْمٰنَ ۚ وَ اَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُوْرًا ۝

(سورة النسا: ۱۶۳)

(ب) فَاَوْحٰى اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا بُكْرَةً وَّاَعِشِيْٓٔ ۝

(سورة مریم: ۱۱)

(ن) وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْكَوَارِثِينَ أَنِ امْشُوا بِي وَ يَرْسُوا

قَالُوا آمَنَّا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴿۱۰﴾

(سورۃ المائدہ: ۱۰)

(د) بِأَنِّ رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهُمَا ﴿۱۱﴾

(سورۃ النحل: ۱۱)

(هـ) وَ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَدًّا بِيَدٍ أَسْمًا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَ إِنَّهُ لَفَاسِقٌ

وَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْوَخُونَ إِيَّاهُ لِيُجَادِلُكُمْ ۖ وَ إِن أَعْلَسْتُمْ هُمْ

إِنكُمْ لَبَشِيرُونَ ﴿۱۲﴾

(سورۃ النحل: ۱۲)

نقطہ دہم: دار سال، اشارہ، الہام اور امر اور اعلام یا احووسہ، ان تمام معنی کے درمیان

مشترک ہے، آیت اولیٰ میں وہی "ارسا" کے معنی میں ہے۔ آیت ثانیہ میں "شارب" کے معنی

میں ہے۔ آیت ثالثہ میں "امر" اور آیت رابعہ میں "اعلام یا احووسہ" کے معنی میں ہے۔

قاعدہ نمبر (۲۲)

إِذَا كَانَ مُتَعَلِّقُ الْخَطَابِ فَقَدْ وَرَأَى خَبَلَ غَلِيْبِهِ وَ إِنْ كَانَ غَيْرَ

ذَلِكَ ضَرَفَ الْخَطَابِ لِنُفْرَتِهِ أَوْ سَبَبِهِ۔

(ادارہ برقی فی احوال لغوی ج ۲ ص ۳۱، راجعہ اعمیہ)

ص ص قاعدہ:

جو مامور بہ مقدور ہو اس کو حقیت پر محمول کیا جانے کا اور جو غیر مقدور

ہو وہ بول، مورد، سبب یا نتیجہ مراد ہوگا۔

تشریح:

جن اعمال و افعال کا شریعت میں کرنا یا چھوڑنا معلوب ہے وہ وہ حال سے خالی

نہیں یا تو وہ مقدور ہوں گے یعنی جیسے اس مامور بہ (یعنی حکم) کو بہ نہ ہوگا جیسے

صلوٰۃ و زکوٰۃ کا امر یا پھر اس کا بھالنا قدرت بشری سے خارج ہوگا جیسے جنت کی طرف سعی کرنا، حاست ایمان پر مرنا تو وہاں خود وہ حکم نہیں بلکہ اس کا سبب یا ثمرہ مراد ہوتا ہے۔

تطبیق

مطلوب الفعل مقدور کی مثال:

(۱) وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ آتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۸۴﴾
ترجمہ: ”اور عام لوگوں سے بات اچھی طرح (خوش خلقی سے) کہنا اور پابندی رکھنا نماز کی اور ادا کرتے رہنا زکوٰۃ۔“

یہاں قول حسن، اقامت صلوٰۃ اور ایتا زکوٰۃ کا امر ہے، جو مکلف کی قدرت سے خارج نہیں۔

مطلوب الترتیب مقدور کی مثال:

زنا، خمر، فواحش، حقوق والدین، تحسین اور خبیث وغیرہ سے کبھی سب ای قبیل سے ہیں۔

غیر مقدور الفعل کی مثال:

(۱) وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۳﴾
(سورۃ آل عمران: ۱۳۳)

ترجمہ: ”اور دوڑو طرف مغفرت کے جو تمہارے پروردگار کی طرف سے ہے اور جنت کے۔“

یہاں اسباب مغفرت و جنت یعنی ایمان، اور عمل صالح کی طرف مسارعت

مطلوب ہے۔

اسی قسم میں وہ مامورات بھی داخل ہیں جن کی ادا بھی بعض اوقات میں مستعذر ہو جاتی ہے اور بعض اوقات مقدور ہوتی ہے۔ مثلاً امر بتال کہ اگر قدرت تال مسلمانوں کو

میسر نہ ہو تو اس کا سبب (اعمال القتال یعنی جہاد کی تیری کرنا) مطلوب ہوگا۔

غیر مقدور اور مطلوب ترک کی مثال جہاں سبب مطلوب ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ

(سورۃ الحجرات: ۱۲)

ترجمہ: اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچ کر دو۔

یہاں اسبب ظن سے اجتناب مطلوب ہے کیونکہ ظنوں کا اختیار پیش آتے ہیں۔

غیر مقدور اور مطلوب ترک کی مثال:

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ بَشَرًا

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَلَيَشْهَدَنَّ أَنَّ بَنِيكُمْ طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾

(سورۃ نور: ۲۳)

ترجمہ: اور تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں ادا رحمت نہ آئے چاہیے۔

اس آیت میں حدود کے نافذ کرنے میں شفقت اور مروت کرنے سے روکا گیا ہے

حالانکہ شفقت و مروت ایک امر غیر اختیاری شئی ہے اور غیر اختیاری کا جس طرح کرنا محال ہے

اس صرح اس کا چھوڑنا بھی انسانی قدرت سے خارج ہے، پھر اس سے روکنے کا کیا مطلب؟ تو

اس کا جواب قاعدہ مذکورہ کی رو سے یہ ہوگا کہ یہاں مروت و شفقت سے مراد اس کا ثمر ہے (یعنی

ترک اللہ وعدہ) اب آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہ تم مروت کی وجہ سے حد کا نافذ چھوڑ دو۔

قاعدہ نمبر (۲۳)

إِذَا وَرَدَ مَصَافٍ وَ مَصَافٍ إِلَيْهِ وَ جَاءَ بَعْدَهُمَا ضَمِيرٌ فَلَا ضَلَّ

عَوْدُهُ لِلْمَصَافِ۔

(۱) اتقان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۵۳۹ دار الفکر، المکتبۃ الدینیہ، بیروت، ۱۹۵۱ء (سورۃ المائدہ)

حاصل قاعدہ:

اگر کوئی ضمیر مضاف اور مضاف الیہ کے بعد واقع ہو تو مضاف کو مرجع بنانا حاصل ہے۔

تشریح:

یہ قاعدہ اس صورت میں ہے جبکہ مضاف الیہ کے مرجع ہونے پر کوئی قرینہ نہ ہو اگر کوئی قرینہ ہو تو مضاف الیہ کو مرجع بنایا جائے گا:

تطبیق مثال:

قرینہ کے مطابق مضاف کی جانب ضمیر ہونے میں:

وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَعْدُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ

(کافرانہ: ۲۴)

تفسیر: ﴿﴾

ترجمہ: "اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اگر (ان کو) شمار کرنے میں نہیں آتیں۔"

"لا تحصوها" میں "ہا" ضمیر کا مرجع "نعمتہ اللہ" ہے "نعمتہ" ہے یہ نعمت اور

یہ اصل کے مطابق ہے ثانیاً یہ کہ ضمیر کا موزن ہونا قرینہ ہے کہ مرجع نعمت ہے لہذا لفظ اللہ

قرینہ کے مطابق مضاف الیہ کی جانب ضمیر ہونے کی مثال:

وَالشُّكْرُ لِلَّهِ وَالنَّعْمَتُ لِلَّهِ إِنَّ كُنتُمْ تَشْكُرُونَ

(اعراف: ۱۳)

ترجمہ: "اور اللہ کی نعمت کا شکر کرو اور نعمت اس کی عبادت کرتے ہو"۔

"ایاہ" کی "ہ" ضمیر نعمتہ اللہ میں لفظ اللہ مضاف الیہ کی جانب موزن

ہے۔ "ایاہ" میں ضمیر کا موزن ہونا قرینہ ہے کہ مرجع لفظ اللہ ہے لہذا نعمت

قاعدہ نمبر (۲۴)

اذا وقعت النكوة في سياق النفي أو التثنية أو الشرط أو

مکرہ تحت الشرط کی مثال:

”وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ“۔

ترجمہ: ”اور اگر کوئی شخص مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے۔“

مکرہ تحت الاستفہام کی مثال:

(سورۃ مريم: ۶۵)

هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝

ترجمہ: ”بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے؟“
اس میں اللہ تعالیٰ سے ہر قسم کے ہم صفت کی نفی کی گئی ہے۔

اشباہ و نظائر

نفس سے متعلق:

(۱) وَإِنْ يَسْتَسْئَلِ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ
الرَّحِيمُ ۝

ترجمہ: ”اگر تم کو اللہ تعالیٰ کوئی تکلیف پہنچا دے تو بجز اس کے اور کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے۔“

(۲) تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي
الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝

ترجمہ: ”یہ عالم آخرت ہم ان ہی لوگوں کے لیے خاص رہے ہیں۔“

بڑائی چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا۔“

(۲) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۷﴾

(سورۃ محمد: ۱۷)

ترجمہ: ”سو کسی شخص کو خبر نہیں جو نکھوں کی ٹھنڈک کا سامان ایسے لوگوں کے لیے ناز و غیب میں موجود ہے۔“

نبی سے معلق:

فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أُنْدَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸﴾ (سورۃ بقرہ: ۲۲)

ترجمہ: ”تو آپ مت ٹھہراؤ اللہ پاک کے مقابل اور تم جانتے ہو جیسے ہو۔“

(۳) وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿۱۹﴾

(سورۃ حجر: ۶۵)

ترجمہ: ”اور تم میں سے کوئی پیچھے ہٹ کر بھی نہ دیکھئے۔“

(۴) وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا ﴿۲۰﴾ (سورۃ کہف: ۲۳)

ترجمہ: ”اور آپ کسی کام کی نسبت یوں نہ کہا کیجیے کہ میں اس کو کل کر دوں گا۔“

شرط سے متعلق:

(۱) فَإِنَّمَا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلَّهِ خَمِينَ صَوْمًا فَلَن أَكَلَمَ الْيَوْمَةَ الْآخِرَةَ ﴿۲۱﴾ (سورۃ مريم: ۲۶)

ترجمہ: ”پھر اگر تم آدمیوں میں سے کسی کو بھی (اعتراض کرتا دیکھو تو) کہہ دینا۔۔۔ الخ“

(۲) وَمَا يَكُم مِّن نِّعْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴿۲۲﴾

(سورۃ اٰہل: ۵۳)

ترجمہ: "اور تمہارے پاس جو کچھ بھی ہے وہ سب اللہ کی طرف سے ہیں۔"

(۳) مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلْبِهَا ۚ وَ مَا رَبُّكَ

(سورہ جم ہدۃ: ۴۰)

بِغَلَا ۖ لِّلْعَبِيدِ ۝

ترجمہ: "جو شخص نیک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لیے۔"

استقبام سے متعلق:

(۱) هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ۚ لَا

(سورہ فاطر: ۳)

إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ قَالَىٰ تَوْفَكُونَ ۝

ترجمہ: "کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی خالق ہے جو تم کو آسمان و زمین سے رزق پہنچاتا ہو۔"

(۲) هَلْ تُحِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۝

(سورہ مریم: ۹۸)

ترجمہ: "کیا آپ ان میں سے کسی کو دیکھتے ہیں یا ان کی کوئی آہستہ واز سنتے ہیں۔"

فائدہ:

جب کمرہ نگی کے تحت واقع ہو اور لائے نگی جنس کے لیے ہو یا اس اسم کمرہ پر "من"

زائد داخل ہو تو اس سے موصوف میں تاکید آ جاتی ہے اور معنی عموم کا اثبات ہو جاتا ہے۔

نگی کے تحت میں آنے والے اسم کمرہ پر "من" زائد کے داخل ہونے کی تین

صورتمیں ہیں:

(۱) وہ اسم کمرہ فاعل واقع ہو جیسے "ما اتاهم من نذیر" میں "نذیر" فاعل ہے۔

(۲) وہ اسم کمرہ مفعول واقع ہو جیسے "ما کان لله ان یخذ من ولد" میں "ولد"

مفعول ہے اور جیسے "وہا رسلنا من قبلک من رسول" میں "رسول" مفعول ہے۔

(۳) وہ اسم کمرہ مبتداء واقع ہو جیسے "مالکم من الہ غیرہ" میں "الہ" مبتداء ہے۔

قاعدہ نمبر (۲۵)

إِسْتِفْهَامُ الْإِنْكَارِ يَكُونُ مُضْمِنًا مَعْنَى النِّفْيِ۔

(المحرر المحیط ج ۷ ص ۳۲ جارا کتاب العلمیہ)

حاصل قاعدہ:

استفہام انکاری نفی کے معنی کو شامل ہوتا ہے۔

مثال: ”وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا فَمَنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَ

(سورہ فہمیدہ: ۳۳)

قَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝

ترجمہ: ”اور اس سے بہتر کس کی بات ہو سکتی ہے جو لوگوں کو اللہ کی طرف بلائے۔“

یہ استفہام انکاری ہے اس کا مطلب ہے لا احد احسن ممن دعا الى الله۔ الخ

قاعدہ نمبر (۲۶)

إِعَاذَةُ الظَّاهِرِ بِمَعْنَاهُ أَحْسَنُ مِنْ إِعَاذَتِهِ بِالْفِظَةِ وَإِعَاذَتُهُ ظَاهِرٌ أَبْعَدُ

الطُّوْلِ أَحْسَنُ مِنَ الْإِضْمَارِ۔

(الافتان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۳۳ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حاصل قاعدہ:

عام حالات میں اعادہ باللفظ سے بہتر اعادہ بالمعنی ہے اور تفصیل طویل کی صورت

میں اعادہ بالتفسیر سے بہتر اعادہ باللفظ ہے۔

تشریح:

کسی اسم ظاہر کا اعادہ اس کے کسی ہم معنی لفظ کے ذریعہ کرنا بہتر ہے بمقابلہ اس کے کہ

بعینہ وہی لفظ دو بار دہرایا جائے اور طویل فاصلہ کے بعد اس ظاہر کا اعادہ کرنا اضمار سے بہتر ہے۔

مثال جزء اول:

وَالَّذِينَ يُتِمُّونَ بِالِثْنِ الْفُسْطُوحِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ
أَجْرَ الْمُضِلِّينَ ۝ (سورہ اعراف: ۱۷۰)

کہنا چاہیے تھا لا تضیع اجر الذین یتمسون بالکتاب۔

ترجمہ: "اور (ان میں سے) جو لوگ کتاب (یعنی تورات) کے پابند ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جوابی (اس طرح) اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے۔"

مثال جزء ثانی:

لَمَّا إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاءُوا وَ
صَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ (سورہ نحل: ۱۱۰)

مثال واضح ہے۔

ترجمہ: "پھر (اگر کفر کے بعد یہ لوگ ایمان لے آویں تو) بیشک آپ کا رب ایسے لوگوں کے لیے کہ جنہوں نے مثلاًئے کفر ہونے کے بعد (ایمان لا کر) ہجرت کی تو آپ کا رب (ایسے لوگوں کے لیے) ان (اعمال) کے بعد بڑی مغفرت کرنے والا بڑی رحمت کرنے والا ہے۔"

قاعدہ نمبر (۲۷)

إِلَّا سَتِفْهَامٌ عَقِيبٌ ذِكْرُ الْمُغَافِيبِ أَبْلَغُ مِنَ الْأَمْرِ بِتَرْكِهِا۔

(علامہ ماسن پالمرسن من وجوہ الاعراب وقرارات ج ۱ ص ۲۲۵ مکتبہ اعلیٰ لاہور)

حاصل قاعدہ:

کسی چیز کے قباح کو ذکر کرنے کے بعد استفہامی اعم از میں بھی کرنا صریح نہیں

سے زیادہ بلغ ہے۔

مثال: إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩١﴾
(سورۃ المائدہ: ۹۱)

ترجمہ: ”شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعہ سے تمہارے آپس میں عداوت اور بغض واقع کر دے۔“

آیت کریمہ میں شراب اور جوئے کی قیادت بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ”فهل انتم منتهون“۔

یہ استفہامی انداز ”فانتهوا“ کے صریح انداز سے زیادہ لطیف ہے۔

قاعدہ نمبر (۲۸)

الاسم المفروض ل یفید علیہ الخکم۔

علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

والاسم الموصول هنا فی وصفه ذالکم بقدر علیہ فی حکمه

(نثر امیر فی منظومہ قواعد التفسیر ص ۸۵)

حاصل قاعدہ:

اسم موصول سے مضمون کلام کی علت کا یہ چلتا ہے۔

مثال: (۱) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ۖ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ وَيَسْتَنْبِئُكَ أَهَقُ هُوَ قُلْ إِيَّ وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ ۖ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥١﴾

(سورہ یونس: ۵۰-۵۱)

(۲) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَهَابٌ مُمْسِكٌ ۖ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۚ وَ

(سورۃ آل عمران: ۱۲۰)

يُسِّسُ الْبَيْتَ ۝

پہلی آیت میں علت ظہم ہے اور دوسری آیت میں علت کفر ہے۔

قاعدہ نمبر (۲۹)

الْأَصْلُ ابْتِقَاءُ الْمَطْلُوقِ عَلَى إِطْلَاقِهِ حَتَّى يَبْرُزَ مَا يُقْتَضَى۔

(البحر المحیط فی أصول الفہم ج ۲ ص ۵۵۰ اور اکتب العلمیۃ، المجمع فی اصول الفہم ج ۲ ص ۳۳۳ اور اکتب العلمیۃ)

حاصل قاعدہ:

مطلق اپنے اطلاق پر محمول ہوگا جب تک کوئی دلیل تفسیر نہ پائی جائے۔

مثال: شہور رمضان الذین انزل فیہ القرآن۔۔۔۔۔

قولہ۔۔۔۔۔ و من کان مریضاً او علی سفر فعدة من ایام اخر۔۔۔

اس میں رمضان کے روزہ کی قضاء کا وقت مطلق ایام کو بتلایا گیا ہے خواہ تالیخ کے ساتھ ہو یا تفریق کے ساتھ لہذا تالیخ یا تفریق کی قید لگانا درست نہیں ہوگی۔

قاعدہ نمبر (۳۰)

الْأَصْلُ أَنَّ الْكَلَامَ يُؤْكَدُ إِذَا كَانَ الْمُخَاطَبُ مُنْكَرًا أَوْ مُتَرَدِّدًا

وَيَتَفَاوَتْ التَّأْكِيدُ بِحَسَبِ قُوَّةِ الْإِنْكَارِ وَ ضَعْفِهِ۔۔۔۔۔ وَقَدْ يُؤْكَدُ

الْمُخَاطَبُ غَيْرُ مُنْكَرٍ لِعَدَمِ جَزِيهِ عَلَى مُقْتَضَى اقْرَارِهِ فَيَنْزِلُ مَنْزِلَةُ

الْمُنْكَرِ۔۔۔۔۔ وَقَدْ يَنْتَرَكُ التَّأْكِيدُ مَعَ إِنْكَارِ الْمُخَاطَبِ لَوْ جُودَ أَدْلَةٌ

ظَاهِرَةٌ لَوْ تَأَمَّلْنَا لَوَجَعَ عَنِ الْإِنْكَارِ۔

(الافتاح فی علوم القرآن ج ۲ ص ۷۳۰ اور التکریم الکلیات لابن عبد ربہ ج ۱ ص ۲۹۹ نو سہ رسالہ)

حاصل قاعدہ:

مخاطب منکر یا متردد ہو تو کلام کو مؤکد پیش کیا جاتا ہے، نیز انکار کی قوت و ضعف

کے اعتبار سے تاکید میں کمی اور زیادتی کی جاتی ہے۔
البتہ کبھی کبھی غیر منکر کو منکر کے درجہ میں اتار کر تاکید لائی جاتی ہے جب کہ مخاطب کا رویہ متکفناۓ اقرار کے خلاف ہو۔

نیز بعض مواقع میں مخاطب کے انکار کے باوجود تاکید ترک کر دی جاتی ہے کیونکہ ان کے دلائل و براہین سنیے واضح اور مستحکم ہوتے ہیں کہ انہی تامل سے منکر کا انکار بڑاں ہو سکتا ہے۔

تطبیق امثلہ

(الف) انکار مخاطب کے ضعف و قوت کے لحاظ سے تفاوت تاکید کی مثال:

فَقَالُوا إِنَّا إِلَٰهِيكُمْ فَزُكُّوا ۖ (سورۃ یس: ۱۴)

یہاں صرف ایک تاکید لائی گئی مگر جب ان کا انکار بڑھا اور یوں بول اٹھے:

مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ ۚ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذٰبُونَ (سورۃ یس: ۱۵)

اس میں انہوں نے تین وجوہ انکار ذکر کی:

اول: بجااست: (یعنی تم اور ہم دونوں بشر ہیں)۔

دوم: ”ہا انزل الرحمن“ اور (رحمن نے کچھ نازل نہیں کیا)۔

سوم: ”ان انتم الا تکذبون“ (تم تو صرف جھوٹ بول رہے ہو) تو اس کے رد

میں پیغمبروں نے بھی تین وجوہ تاکید استعمال کرتے ہوئے فرمایا:

”رَبِّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَٰهِيكُمْ لَكُمُ سَلُوتٌ“ (۱۵)۔

اول: ”رَبِّنَا يَعْلَمُ“ کیونکہ اس میں قسم کا معنی ہے، اور قسم بھی تاکید کی ایک صورت ہے۔

دوم: ”إِنَّا إِلَٰهِيكُمْ لَمُوسَلُونَ“ اس میں ”ان“ اور ”لَا“ دو تاکید ہے۔

سوم: ”وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِينُ“ اس میں صیغہ حصر ہے اور یہ پورا مستقل

جملہ تاکید کے مترادف ہے۔

(ب) غیر منکر کو درجہ منکر میں اتار کر تاکید لانے کی مثال:

ثُمَّ اِنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٥﴾ (سورہ المومن: ۱۵)

ترجمہ: ”پھر تم بعد اس (تمام قصہ مجیدہ) کے ضرور ہی مرنے والے ہو گے۔“

یہاں موت کے اثبات کو دو تاکیدوں (ان اور لام) کے درمیان کیا گیا ہے۔ جب کہ اس کا کوئی منکر نہیں ہے غیر منکر کو منکر کے درجہ میں اتار کر یعنی موت سے تمہاری غفلت اس درجہ پہنچ گئی گو یا تم موت کے منکر ہو۔

(ج) انکار کا طالب کے باوجود ترکیب تاکید کی مثال:

ثُمَّ اِنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَتُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾ (سورہ المومن: ۱۶)

ترجمہ: ”پھر تم قیامت کے روز دوبارہ زندہ کیے جاؤ گے۔“

اس سے پہلے کی آیت: ”انکم بعد ذلک لمیتون“ میں موت کے اثبات میں دو تاکید لائی گئی ہے جب کہ موت کا کوئی منکر نہیں، اور یہاں بعثت کے اثبات میں صرف ایک تاکید لائی گئی ہے جب کہ بعثت کے منکرین بے شمار ہیں اور ان کا انکار اشد درجہ کا ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ بعثت وحشر کا وقوع اپنے دلائل و براہین کے وضوح و استحکام کی وجہ سے اتنا حق ہے کہ اس کے منکر کا انکار انا اعتبار ہے۔

اس کی تفسیر یہ آیت ہے:

ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ ﴿٢٠﴾ (سورہ البقرہ: ۲۰)

یہاں قرآن کی حقانیت کے اثبات میں ایک تاکید بھی نہیں لائی گئی جبکہ قرآن میں شک کرنے والوں کی تعداد بے شمار تھی اس لیے کہ قرآن کی حقانیت کے دلائل اتنے قائل اور مضبوط تھے کہ اس کے ہوتے ہوئے انکار کوئی معنی نہیں رکھتا ہے۔

قاعدہ نمبر (۳۱)

الْأَضْلَ أَنْ مَا أَنِہُمْ فِی الْفَرْآبِ فَلَا طَانِلَ فِیْ مَعْرِفَتِهِ۔

حاصل قاعدہ:

جس شی کو قرآن میں مبہم رکھا گیا: اس کی معرفت حاصل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔

علامہ محمد امین ^{لشعشعی} متوفی ۱۳۹۳ھ فرماتے ہیں:

”و معلوم أن تعیین البحرین من النوع الذی قدمنا أنه لا دلیل علیہ من کتاب ولا مسند، و لیس فی معرفة فائدة، فالبحث عنه تعب لا طائل تحته، و لیس علیہ دلیل یجب الرجوع الیہ“

(اشواء البیان فی بیان القرآن، ج ۲، ص ۳۲۲، رقم ۱۲۸)

تشریح:

اللہ رب العزت نے قرآن عزیز کو اپنی مخلوق کی ہدایت و رہبری کے لیے نازل فرمایا جس مخلوق کی ہدایت کے متعلق جتنی چیزوں کی ضرورت تھی اللہ نے اس کو کھول کھول کر بیان کر دیا ہے، اسی اعتبار سے قرآن کو ”تبیانا للکل شیء“ کہا گیا ہے البتہ جن جزئیات و تفصیلات کے متعلق بندوں کا کوئی فائدہ و اہمیت نہیں تھا اللہ نے ان کو بیان نہیں کیا جیسے اصحاب کبف کے اسماء کی توثیح، اسی طرح عصائے موسیٰ کی تحقیق کہ وہ کس درخت سے تھیں اس کا طویل و عرض کتنا تھا، اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جن چار پرندوں کو ذبح کیا تھا ان کی تعیین و تفصیل وغیرہ یہ ایسے امور ہیں کہ ان میں بندوں کا کوئی فائدہ نہیں ایسے ہی امور کے متعلق کہا گیا ہے:

فَلَا تُضَارُّ فِیْہُمْ اِلَّا بِمَآءِ ظَاہِرٍ اَوْ لَا تُسْتَفْتِ فِیْہُمْ مِنْہُمْ اَحَدًا

ہاں اگر اس مبہم کے بہام کو رفع کرنے کی ضرورت ہو مثلاً: بہام دور نہ کیا جائے تو

کسی پر تہمت آتی ہو تو رفع تہمت کے لیے رفع الہام ایک امر ضروری ہوگا۔

تنبیہ:

اس قاعدے لایسٹ عن مبہم اخبر اللہ باسمثشارہ بعلمہ اور اس مذکورہ قاعدہ کے مابین فرق یہ ہے کہ پہلا قاعدہ ان مبہمات کے متعلق ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اختصاص کی صراحت کر دی ہے اور یہ قاعدہ ان مبہمات کے متعلق ہے جن میں اس طرح کی تصریح نہیں ہے۔

قاعدہ:

مذکورہ قاعدہ میں یہ قید ملحوظ ہے کہ مبہمات سے وہ مبہمات مراد ہیں جن کو اللہ رب اعزت نے مبہم رکھا ہے البتہ جن مبہمات کی توضیح خود حق جل مجدہ نے کر دی ہے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے وہ اس قاعدہ سے خارج ہیں کیونکہ ان مبہمات کی معرفت میں قاعدہ مضر ہے۔

تطبیق:

مثال جزو اول: (جہاں مبہم کی معرفت مفید ہو)

وَالَّذِينَ قَالَ لَهُ الْإِيتِيهِ أَفِي لَكُمْ أَتَعِدُنِي أَنْ أَخْرَجَ وَقَدْ خَلَيْتَ
الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي؟ وَهُمْ يَسْتَفْهِشُونَ اللَّهَ وَيُنَافِقُونَ أَيْمَانَ اللَّهِ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا
فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ (سورۃ الاحقاف: ۱۷)

مثال جزو ثانی: (جہاں مبہم کی معرفت مفید نہ ہو)

وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بِالْأَوْصَادِ ۚ لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ
مِنْهُمْ فِرَارًا وَكَلِمَاتٍ مِنْهُمْ وَغَبًا ۝ (سورۃ الکہف: ۱۸)

ترجمہ: ”اور ان کا کہنا دلہیز پر اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا۔“

یہاں بعض مفسرین نے اس کتے کے نام کے بارے میں تحقیق کی ہے چنانچہ

اس تحقیق کے پیچھے کوئی فائدہ نہیں لہذا اسے لغو قرار دیا جائے گا۔

قاعدہ نمبر (۳۲)

الأصل خُفِّلَ نَضُوصُ الْوُخْيِ عَلَى ظَوَاهِرِهَا الْإِلْدَلِيلِ -

(اضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن) ج ٢ ص ٢٣٨، دار الفکر.

حاصل قاعدہ:

کتاب وسنت کی فصوص میں اصل یہ ہے کہ ان کے ظاہر پر محمول کیا جائے انا یہ کہ خلاف ظاہر پر دلیل قائم ہو۔

تشریح:

کتاب وسنت کی تفصیل میں اصل یہ ہے کہ ان کے ظاہر پر انہیں محمول کیا جائے، اور یہ اعتقاد کیا جائے کہ یہی مراد بحکلم ہے خصوصاً ایمانیات اور اصول دین کے باب میں۔

ظاہر معنی اس معنی کو کہا جائے گا جس کی طرف ذہن سیاق و سباق پر نظر کرتے ہوئے مبادرت کرے۔ لہذا کبھی ایک ہی لفظ کا ظاہر کسی سیاق میں کچھ ہوتا ہے اور کسی سیاق میں کچھ اور ہوتا ہے۔

اس قاعدے میں بہت سے فرقوں پر رد ہے جیسے باطنیہ جن کا یہ عقیدہ ہے کہ قرآن کا ایک باطن ہے جس کو خاص لوگ ہی جان سکتے ہیں۔ جیسے پر جن کا صفات باری تعالیٰ کے متعلق ایک الگ ہی نقطہ نظر ہے اسی طرح مرجعہ پر جو عصاۃ المؤمنین کی تعذیب پر مشتمل آیات کو ترسیب محض پر محمول کرتے ہیں، ان تمام فرق باطلہ کے خیالات و نظریات کا اس قاعدہ میں جواب ہے۔

قاعدہ کے آخر میں "الاندلیل" کی قید مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ بعض احوال میں نصوص کو خلاف ظاہر پر محمول کرنا تاگزیر ہوتا ہے۔

ذیل میں ہم ان مواقع کو ذکر کرتے ہیں۔

(۱) جب مخالفت ارجح از زمت آئے۔

(۲) جب کوئی معنی نص قطعی یا ظنی کے درجہ میں ملے ہو تو وہاں ظاہر لفظ کے

مقابلہ میں وہ ملے شدہ معنی راجح ہوگا، اس لیے کہ معنی کبھی لفظ سے عام اور جامع ہوتا ہے اور کبھی لفظ سے خاص اور محدود ہوتا ہے اور جب معنی ملے ہو تو احتیاط کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔

(۳) جب ظاہر پر محمول کرنے میں تعارض لازم آتا ہو۔

(۴) کبھی ظاہر کے مرادفہ ہونے پر اجماع ہوتا ہے یا کبھی شان نزول کی وجہ سے

خلاف ظاہر معنی ملے ہو جاتا ہے۔

مثال مع تطبیق:

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ يُسَبِّحْنَ وَالطُّيُورُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝

(سورۃ النبیاء: ۷۹)

ترجمہ: "اور ہم نے داؤد کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ (ان کی تسبیح کے ساتھ) وہ تسبیح کیا کرتے تھے اور پرندوں کو بھی۔"

یہاں حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ پرندوں اور پہاڑوں کی تسبیح کا ذکر ہے یہاں بھی قاعدہ مذکورہ کی رو سے تسبیح کو ظاہر پر یعنی تسبیح حقیقی پر محمول کیا جائے کیونکہ اللہ رب اعزت ان کے اندر ایسا اور اک پیدا کرنے پر قادر ہے جس سے وہ حقیقی تسبیح بجالائیں اور کتاب و سنت میں ہر شئی میں شعور و ادراک کا ہونا مذکور ہے۔ مثلاً:

(الف) وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ

(سورۃ الاسراء: ۴۴)

تَسْبِيحَهُمْ إِنََّّهُ كَانَ خَلِيقًا عَفُورًا ۝

ترجمہ: "اور کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اس کی پاکی بیان نہ کرتی ہو

لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو۔

(ب) وَإِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لِمَا يُشَقُّوْنَ مِنْهُ الْآتِهَرُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَشَقُّوْنَ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَاءٌ يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۷۳﴾ (سورۃ البقرہ: ۷۳)

ترجمہ: اور بعض پتھر تو ایسے ہیں جن سے (بڑی بڑی) نہریں پھوٹ کر چلتی ہیں اور انہی پتھروں میں بعض ایسے ہیں کہ جوشق ہو جاتے ہیں پھر ان سے (اگر زیادہ نہیں تو تھوڑی سی) پانی نکل آتا ہے اور انہی پتھروں میں بعض ایسے ہیں جو خدا تعالیٰ کے خوف سے اوپر سے نیچے ٹرھک آتے ہیں۔

(ج) إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿۷۴﴾ (سورۃ الاحزاب: ۷۴)

ترجمہ: ”ہم نے یہ امانت (یعنی احکام جو اللہ امانت کے ہیں) آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کی تھی سوائیوں نے اس کی ذمہ داری سے انکار کر دیا اور اس سے ڈر گئے۔“

(د) اسی طرح بخاری کی روایت میں ہے کہ کعبہ کا تاجب اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ٹک لگانا چھوڑ دیا تو وہ رونے لگا حتیٰ کہ صحابہ کرام نے بھی رونے کی آواز سنی۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۸۱ قدیمی کتب خانہ)

(ه) تیز مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَعْرِفُ حَبْرًا بِمَكَّةَ كَانَ يَسْلُمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۵ قدیمی کتب خانہ)

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۳۵ قدیمی کتب خانہ)

میں اس پتھر کو پچاتا ہوں جو مکہ میں مجھ کو سلام لیا کرتا تھا۔

ان آیات و روایات سے معلوم ہوا کہ ہر واسطے میں بھی ایک طرح کی حیات ہے جس کی وجہ سے خشیت و پکارت و تسبیح و تہلیل و صفات ان میں پائی جاتی ہے، ہندو آیت مذکورہ میں بھی تسبیح اپنے حقیقی معنی پر محمول کی جائے گی۔

دیگر امثلہ

(۱) وَ تَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لَيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُخْلَفُ نَفْسٌ شَيْئًا ۖ وَ إِن كَانَتْ بِفَضْلٍ حَبِيرٍ ۖ مِّنْ خُزْنٍ أَتَيْنَا بِهَا ۖ وَ كَفَىٰ بِمَا حَسِبْنَاهُ ۝

ترجمہ: اور (وہاں) قیامت کے روز ان میزانوں کے بدلے تمہاری سب کے (اور سب کے محاسب کا وزن کریں گے)۔

موازن یعنی وہ جے جس سے معلوم ہوتا ہے قیامت کے دن متعین ہونے والی ہائیں گئی ہر میزان میں یکساں کے مقابلے میں جائیں گے اس کی تائید آیت کے بھی ہوتی ہے۔

فَمَنْ شَقَّتْ مَوَازِينَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝
مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝

وہاں چند موازن ہیں جن سے جہاد میں ان کے خلاف لڑنے والے ہیں تو جہاد ورنہ کی رو سے رکھ جائے۔

(۲) وَ يَلْقَوْنَ فِيهَا سُلْجَانًا مِّن فِى السَّمَاءِ وَ أَتْرَافٍ طَوَّاعًا وَ كَاوُحًا وَ ظِلْمُهُمُ بِالْغَدُوِّ وَ الْأَصَابِ ۝

ترجمہ: ”اور اللہ ہی کے سامنے سب سرٹم کیے ہوئے ہیں جتنے آسمانوں میں ہیں اور جتنے زمین میں ہیں خوشی سے اور بھجوری سے اور ان کے سامنے بھی صبح اور شام کے وقتوں میں۔“

(۳) وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿۳۵﴾ (سورۃ البقرہ: ۳۵)

”بہا“ ضمیر کے سلسلہ میں دو احتمال ہیں:

اول: یہ کہ اس کا مرجع صلاۃ اپنے معنی میں ہے۔

دوم: یہ کہ اس کا مرجع صلوٰۃ ہی ہے مگر معنی ہے اجابہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) مگر

اول معنی ظاہر ہے دوسرا خلاف ظاہر ہے۔

قاعدہ نمبر (۳۳)

الأصل في صفات المذبح أن ينقل فيها من الأدنى إلى الأعلى و
صفات المذبح يعكس ذلك۔

(البرهان في علوم القرآن ج ۳ ص ۳۰۶ دار المعرفہ)

حاصل قاعدہ:

صفات مذبح میں اصل یہ ہے کہ ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف انتقال کیا جائے اور صفات ذم میں اس کے برعکس یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ کی طرف انتقال کیا جاوے۔

تشریح:

مقام مذبح میں صفت کو ذکر کرنے سے مقصد مذبح میں تاکید و ترقی اور اضافہ کو جتانہ ہوا کرتا ہے، اور اعلیٰ چونکہ ادنیٰ کو متضمن ہوتا ہے اس لیے اگر پہلے اعلیٰ کو ذکر کر دیا جائے تو بعد میں ادنیٰ کو لانے کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، مثلاً ایک شخص کے تعارف میں پہلے ”رجل علامہ“ کہہ دیا جائے پھر اس کو ”رجل عالم“ کہا جائے تو اس سے کوئی جدید فائدہ حاصل نہ ہوگا

اس کے برعکس اگر پہلے عالم پہ جائے پھر سلام۔ تو یقیناً زیادتی علم کی طرف اشارہ ہوگا۔

اور مقام ذم میں پہلے اعلیٰ اور شدید صفت کو ذکر کرتے ہیں پھر ادنیٰ اور خفیف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

تطبیق مثال مدح:

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَعْرَةٌ صَفْرَاءٌ ۖ فَاقْبَعُ لَوْنَهَا تَسْرُ

(سورۃ البقرہ: ۶۵)

النَّظِيرِينَ ۝

ترجمہ: ”آپ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ ایک زرد رنگ کا تیل ہو جس کا رنگ تیز زرد ہو کہ تا ظہرین کو فرحت بخش ہو۔“

یہاں اولاً ”صفراء“ صفت لائی گئی جو ادنیٰ ہے پھر ”فاقع لونھا“ اعلیٰ صفت کو ذکر کیا گیا۔

تطبیق مثال ذم:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ كَتَبَ لَكُمُ اللَّهُ الْفِتْنَةَ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

(سورۃ الاحزاب: ۲۶)

ترجمہ: ”اے اللہ کے کتاب ہو کہ نہ خدا پر (چراغ پر) ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو خدا تعالیٰ اور اس کے رسول نے حرام بتلایا ہے اور نہ سچے دین (اسلام) کو قبول کرتے ہیں ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر چڑیہ دینا منظور کریں۔“

یہاں سب سے پہلی صفت لایاؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر الی گئی جو اشد ہے پھر اس کے بعد جو صفات ذکر کی گئیں وہ اپنے ماتمل سے ادنیٰ اور اخف ہیں۔

اتّحَالِ مِنَ الْأَوَّلِي إِلَى الْآخِلِي:

(۱) لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ
الْغُرَى ۝ وَإِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝
(سورہ قلم: ۷)

ترجمہ: "اور (اس کے علم کی یہ شان ہے کہ) اگر تم پکار کر بات کہو تو وہ سچے سے
سچی ہوئی بات کو اور اس سے بھی زیادہ خفی بات کو جانتا ہے۔"

(۲) فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ تَضَوُّعًا وَسُرُورًا ۝
(سورہ لہر: ۱۱)

ترجمہ: "سو اللہ تعالیٰ ان کو (اس اطاعت و اخلاص کی برکت سے) اس دن کی
سنجی سے محفوظ رکھے گا اور ان کو تازگی اور خوشی عطا فرما دے گا (یعنی چہروں پر تازگی اور
خوشی دے گا)۔"

اتّحَالِ مِنَ الْأَوَّلِي إِلَى الْآخِلِي کی مثال:

(۱) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۝ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْبَسِيفِينَ ۝
وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَاطِبِينَ ۝ وَكُنَّا نَكْذِبُ بَيُّومِ الدِّينِ ۝
(سورہ المدثر: ۳۳، ۳۴، ۳۵)

ترجمہ: "وہ کہیں گے ہم نہ تو نماز پڑھا کرتے تھے اور نہ غریب کو (جس کا حق واجب
تھا) کھانا کھلایا کرتے تھے اور (جو لوگ دین حق کے بطل کے مشغلہ میں رہتے تھے ان) مشغلہ
میں رہنے والوں کے ساتھ ہم بھی (اس) مشغلہ (بھان و دین) میں رہا کرتے تھے۔"

قاعدہ نمبر (۳۴)

الْإِطْلَاقِي يَقْتَضِي الْمَسَاوَاةَ

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۲۰ اور اسمع فیہ موت)

حاصل قاعدہ:

اطلاق مساوۃ کا مقتضی ہوتا ہے۔

تشریح:

کسی شے پر کوئی مطلق حکم لگایا جائے تو یہ حکم مطلق ہی رہے گا اور اس کے ہر فرد پر بغیر کسی دلیل کے یکساں صادق آئے گا تخصیص و تقييد نہیں کی جائے گی۔

امثلہ

مثال: فَصِيحًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ۚ ذَٰلِكَ كَفَّارَةٌ لِّآيَاتِكُمْ إِذْ خَلَفْتُمْ
وَاحْفَظُوا آيَاتَكُمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٩﴾
(سورۃ بقرہ: ۵۹)

یہ آیت کفار و یحییٰ سے متعلق ہے اس میں ثلاثہ ایام مطلق ہے لہذا مہینہ کے اوائل، وسط اور آخر تمام دنوں کو یکساں شامل ہوگا۔

مثال: فَأَيُّهَا الْمَسْكِينُ سِتْرَيْنِ مَسْكِينًا ۚ
اس میں مسکین مطلق ہے جو رجال، نساء اور صغار و کبار ہر ایک پر برسرِ صداقی آتا ہے۔
مثال: فَتَحْزَنُوا وَتَبْكُوا ۚ
(سورۃ النساء: ۹۴)

اس میں بھی مطلق رقبہ مراد ہے رقبہ کی ہر نوع کا حکم یکساں ہے، البتہ حدیث سے یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ سب سے بہتر اور قیمتی غلام آزاد کرنا افضل ہے تو یہ تعین نفسِ آیت کی وجہ سے نہیں بلکہ حدیثِ پاک کے ذریعہ ہوئی ہے۔

قاعدہ نمبر (۳۵)

الْفِتْرَانِ الْفَوَاحِشُ فِي الْفَرْقَانِ يَتَيْنِ بَعْضُ الْأَسْمَاءِ الْخَسَنَى يَنْدُلُ

علیٰ مزید من الکمالات۔

حاصل قاعدہ:

اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ایک سے زائد کا ایک لگا ہوا جانا ایک مزید معنی پیدا کرتا ہے۔

علامہ ابو الفضل عمر بن سعید نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

الاقران الوارد ما بینہا اسماؤہ الحسنی بای منها
یؤخذ دلیلاً ینبش زیادۃ وصف الکمالات الجلیلة عاده
(نثر السیر فی منظومہ قواعد التفسیر ج ۱ ص ۹۱)

تشریح:

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ہر کام جدا جدا مستقلاً اپنی فضیلت رکھتا ہے لیکن جب دو نام ایک ساتھ لائے جائے ہیں تو دونوں کے اجتماع سے ایک تیسرا معنی سال مزید پر مشتمل وہاں پیدا ہو جاتا ہے۔

مثال: وہو العزیز الحکیم (مختلف مقامات پر)

یہ آیت قرآن عزیز میں بار بار وارد ہوئی ہے اس لفظ عزیز سے اللہ تعالیٰ کے لیے قوت و غلبہ کا علم ہوا اور حکیم سے اس کی حکمت کا گہرائی و دونوں کے ایک ساتھ مستعمل ہونے سے ایک زائد معنی یہ حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی قوت اس کی حکمت کے ساتھ مربوط ہے اور اس کی حکمت اس کی قوت و عزت (غلبہ) کے ساتھ جڑی ہوئی ہے یعنی جس طرح اہل قوت و غلبہ اپنی قوت کے نشہ میں جو روح و حتم کے مرتکب ہو جایا کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ایسے نہیں کیونکہ وہ حکیم ہے حکمت سے کام لیتا ہے اور اسی طرح مخلوق کا حال یہ ہے کہ وہ اپنی بعض مصالحوں کے پیش نظر اپنی عزت و شرافت کا سودا کر بیٹھتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی ذات ایسی نہیں وہ جہاں حکمت کا

معاذ کرتا ہے وہاں بھی اس کی شان عزت و شرف میں ممانعتی رہتی ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) وَ اِنَّكَ عَلٰی حَكِيْمٍ (۲) وَ اِنَّكَ عَلٰی حَكِيْمٍ

(۳) فَاِنَّ اِنَّكَ كُنْ عَفُوًّا قَدِيْرًا (۴) وَ اِنَّكَ عَلٰی حَكِيْمٍ

قاعدہ نمبر (۳۶)

الامر المطلق يقتضي الوجوب الا لعارضاً

حاصل قاعدہ:

امر مطلق، وجوب کا مقتضی ہوتا ہے تا یہ کہ کوئی قرینہ صاف نہ پایا جائے۔

علامہ محمد بن المنجدی متوفی ۳۹۳ھ فرماتے ہیں:

”ان الامر يقتضي الوجوب الا لدلیل صارف عنه“

(شہرہ المہین فی بیان القرآن، ج ۵، ص ۵۵، و نظر)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

”صیغۃ امر يقتضي الوجوب ليس ذلك على إطلاقه و إنما الامر

يقتضي الوجوب بصيغة إذا تجرّد عن القوانین“

(معدنہ الدینی، ج ۱، ص ۱۹، ص ۲۵، و حیات اللہ، ص ۱۱)

تشریح:

وجوب اور زورم کے بہت سے قرائن و علامات ہیں جن میں ”امر مطلق“ بھی

داخل ہے، امر مطلق کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ امر وجوب یا عدم وجوب کے قرینہ سے

خالی ہو، ایسا امر کہ وجوب پر ہی جموں کیا جائے گا، جب تک کہ وجوب سے بننے والے

کوئی قرینہ نہ پایا جائے۔

یہاں امر برائے تنبیہ ہے۔

(۵) فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ اللَّهِ إِنَّ

(سورہ بقرہ: ۳۸)

كُنْتُمْ ضَالِّينَ ۝

یہاں امر برائے تنبیہ ہے۔

قاعدہ نمبر (۳۷)

الْأَمْرُ الْمَعْلُوقُ عَلَى اسْمٍ هَلْ يَنْقُضُ الْإِقْبَضَ عَلَى أَوَلِهِ۔

(تمہید فی ترویج الفروع ص ۱۰، اصول ص ۱۰۳، مناسبات العربیہ جز ۲، انوار الباری فی

انواع الفروق ص ۲۰، تفسیر شرح الجامع الصغیر ص ۱۸۶، مکتبہ الاسلامیہ دہلی، اربعین)

حاصل قاعدہ:

نامور ہر کی ادائیگی کیا ادنیٰ فرد سے کافی ہوگی؟

تشریح:

قاعدہ کا حاصل یہ ہے کہ کوئی امر معنی کلی پر مشتمل ہو جس کے بہت سے افراد ہوں
بعض ادنیٰ بعض یعنی بعض قلیل اور بعض کثیر ایسی صورت میں آیا ادنیٰ پر اکتفاء سے مامور
ہے کہ امتثال ہو جائے گا یا پھر اختیار کی راہ اختیار کرتے ہوئے اعلیٰ پر محمول کیا جائے گا۔

تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) قسم اول۔ (۲) قسم ثانی۔ (۳) قسم ثالث۔

(۱) قسم اول:

وہ ہے جس میں اعلیٰ کا امتثال بالاحصاء ہے یہ قسم توحید اور اللہ تعالیٰ کی ذات و
صفات سے متعلق ہے، یعنی اس میں حتی المقدور اعلیٰ کا امتثال لازم ہوگا اس پر اس حدیث
سے روشنی پڑتی ہے: "لَا أَحْصَى لِنَاءَ عَلِيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْبِتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ"۔

(صحیح ابن حبان ج ۵، ص ۲۸۵، مؤسسۃ المدینۃ)

کہ آپ علیہ السلام یہ سمجھ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف کا اعلیٰ سے اعلیٰ فرد مجھے
بجائے چاہیے مگر میں اس پرتہ در نہیں ہوں اس لیے فرمایا انت کما انشیت علی نفسك۔

(۲) قسم دوم:

جس میں فرد ادنیٰ پر محمول کیا جائے گا یہ قسم "اقرار" سے متعلق ہے یعنی اگر کوئی
اقرار کرے کہ "لہ عندی دنانیر" تو اقل پر یعنی تین درہم پر محمول کیا جائے گا۔ کیونکہ
یہاں اصل ذمہ سے براءت اور سبکدوشی ہے۔ لہذا ادنیٰ پر محمول کیا جائے جب تک کوئی
قرینہ نہ ہو اور سابقہ قاعدہ چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے متعلق ہے اس میں اصل
ذات ربوبیت کی تعظیم اور مباہلہ ہے اس لیے وہاں اعلیٰ فرد پر محمول کیا گیا۔

(۳) قسم ثالث:

اس کی مختلف صورتیں ہیں بعض میں ادنیٰ کا امثال کافی ہے بعض میں ادنیٰ
کا امثال واجب ہے قاعدہ مذکورہ پہلی شق (جس میں ادنیٰ کا امثال کافی ہے) کے متعلق
ہے دوسری شق کے متعلق اگلا قاعدہ آ رہا ہے۔

تطبیق:

فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

یہاں ادنیٰ پر اکتفا درست ہے اس لیے کہ کفار میں نابالغ عورت اور کافر غلام کو
آزاد کرنے سے کفار ادا ہو جائے گا یہ جنس رقبہ کے ادنیٰ افراد ہیں۔

دیگر امثلہ

(۱) السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا

(سورۃ المائدہ: ۳۸)

كَأَنَّمَا مِّنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

(۱) یہاں بھی ادنیٰ پر اکتفاء صحیح ہے، یعنی اگر اقل نصاب سرقہ (دس درہم) بھی چوری کرے تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

(سورۃ النساء: ۳۳)

(۲) فَكَفَّيْتُمُوهُنَّ أَصْحَابُ الْأُحْشَانِ ۝

یہاں بھی اکتفاء علیٰ اذادنیٰ درست ہے پس کھل ما کان من جنس الارض سے تیمم صحیح ہوگا، یعنی ہر وہ شئی جو جنس ارض سے ہے اس پر تیمم کی اجازت ہوگی۔

قاعدہ نمبر (۳۸)

الامر بالشئ يستلزم النهي عن ضده۔

(تفسیر بیضاوی ج ۵ ص ۳۳۸ دار اقلر)

علامہ فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ فرماتے ہیں:

”لان الامر بالفعل يستلزم النهي عن الترك۔“

(تفسیر کبیر ج ۲ ص ۸۶ دار اکتب العلمیہ)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

”ان الامر بالشئ يستلزم النهي عن ضده۔“

(عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۱ ص ۹۶ دار احیاء التراث العربی)

حاصل قاعدہ:

موربہ کی ضد منیٰ عنہ ہوگی۔

تشریح:

جب کسی کام کے کرنے کا حکم دیا جائے تو اس کا لازمی مطلب یہی ہوتا ہے کہ اس

کی ضد سے بچا جائے کیونکہ کسی امر کی بجا آوری اس کی ضد کے ترک کے بغیر ممکن نہیں مثلاً

”انگن“ میں ہر سکون ہے جو نئی عن آخر کتبہ مستزید ہے، اس لیے کہ سکون کا تحقیق کرنا اس کے انتفاء کے بغیر ممکن نہیں ہو سکتا، پس سکون کا مرئی عن آخر کتبہ پر مشتمل ہے مگر یہ نئی لزوم عقل کے طور پر ثابت ہوتی ہے قاعدہ امر کے حور یہ نہیں۔

تصنیق:

فہرہ اعزت نے قرآن عزیز میں ”توحید، نماز، زکوٰۃ، صوم، حج، بر والدین، صدقہ اور عدل و احسان کا“ امر کیا ہے پس ان کے ضمن میں شرک، ترک صلوٰۃ، ترک زکوٰۃ، ترک صوم، ترک حج، جمع رکعی و ادا دین کے ساتھ بد ملوک، ظلم اور بد فعلی سے بھی بچنی۔
کی طرح جہاں عبر و شکر، امانت و محبت کا امر ہے وہیں جزا و سخطہ، کفر و ان نعمت، جزا و لغز، امراض عن اللہ سے بھی بھی مطلوب ہے۔

قاعدہ نمبر (۳۹)

الافز بواحد منهم من أشياء مختلفة مغنينة فلي يوحى واحدا
منها على استواء۔

حاصل قاعدہ:

مختلف متعین چیزوں میں مجہم صورت پر کسی ایک چیز کا امر کیا گیا ہو، تمام چیزیں
و جواب میں متوی ہوں گی۔

تشریح:

یعنی جہاں شریعت نے مختلف چیزوں کا امر کیا مگر مطلوب ان تمام مامورات میں
کوئی ایک ہی لاطی التعمین ہو ایسی صورت میں مامورہ کا ہر فرد و جواب میں دوسرے فرد کے
برابر ہوگا۔ یا ان کے جواب میں تفاوت ہوگا؟

صحیح قول کے یہ موجب ہے: ”کل اور جز یا اقل اکثر کے درمیان ہوتو تمام اشیاء کا وجوب باہم متقادات ہوگا۔“

مگر یہ قاعدہ اس وقت۔۔ جب کہ تساوی یا تفاضل پر کوئی؛ یہ ہوا اگر قرینہ موجود ہو تو قرینے کے مطابق وجوب کا درجہ متعین ہوگا۔

تطبیق:

مثال جزء اول:

(اشیاء مقاید کے درمیان)

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ
أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْفَتْهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ ۚ ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ ۚ كَذَٰلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٩﴾

ترجمہ: "سوال کا کفارہ دس مہینوں کو کھانا دینا اوسط درجہ کا جواب ہے گھروالوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو یا ان کو کپڑے دینا یا ایک گردن (یعنی ایک غلام یا لونڈی) آزاد کرنا۔" یہاں کفارہ کے تعلق سے مختلف چیزوں کے درمیان اختیار دیا گیا "اطعام مساکین، کسوة، تحریر رقبة" اور یہ تینوں چیزیں ایک دوسرے سے الگ اور متباین ہیں پس ان سب میں کسی بھی ایک کا وجوب مساوی طور پر ہے۔

مثال جز ثانی:

(اقل و اکثر کے مابین)

يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ ۖ قُمْ أَيْنَ إِلَّا قَيْلًا ۖ تَصِفُ أَوْ تُقْسِمُ مِنْهُ قَيْلًا ۖ وَرَدُّ عَلَيْهِ وَرَقِلَ الْقُرْآنُ تَزِيدًا ۖ

(سورة عزل: ۳۲-۳۴)

(سورة مائدة)

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ

ترجمہ: ”اے کپڑوں میں لپٹنے والے رات کو (نماز میں) کھڑے رہا کرو مگر تھوڑی سی رات یعنی نصف رات (کہ اس میں قیام نہ کرو بلکہ آرام کرو) یا اس نصف سے کسی قدر کم کرو یا نصف سے کچھ بڑھا دو اور قرآن کو خوب صاف صاف پڑھو (کہ ایک ایک حرف الگ الگ ہو)۔“

یہاں ثلث نصف اور ثلثین کے درمیان اختیار دیا گیا ہے ”انقص منه“ میں ثلث اور ”زد علیہ“ میں ثلثین کا امر ہے اور یہ تینوں ایک دوسرے کے مقابلہ میں اقل و اکثر ہیں۔ پس ثلث آپ علیہ السلام کے حق میں واجب ہوگا کیوں کہ وہ اپنی فرد ہے اور اس سے اوپر جو ہے یعنی نصف اور ثلثین یہ درجہ استحباب میں ہوں گے۔

قاعدہ نمبر (۴۰)

الْأَمْرُ لِحُضَاعَةِ نَفْسِهِ وَخَوْنِهِ عَلَى كَمَلٍ وَاجِبٌ مِنْهُمْ إِلَّا لَدَلِيلٍ۔

(روضۃ الناضر دہلوی المتاخر بنی راص ۲۰۷ ج ۱ امام محمد بن سعید الریاض، المسودۃ

ج ۲ راص ۲ مکتبۃ المدنی قاہرہ)

حاصل قاعدہ:

جماعت کو کیا گیا امر ہر فرد پر وجوب کا مقتضی ہے لیکن یہ کہ اختصاص پر کوئی دلیل ہو۔

تشریح:

کسی جماعت کو کیا گیا امر یا تو ایسے لفظ سے ہوگا جو عموم کا مقتضی ہے یا ایسے لفظ سے ہوگا جو مقتضی عموم نہیں ہے۔

صورت اولی: یعنی لفظ اگر مقتضی عموم ہے تو دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو اختصاص پر کوئی دلیل موجود ہوگی یعنی کوئی ایسی دلیل پائی جاتی ہوگی جس سے یہ معلوم ہو کہ

یہ خطاب بعض کے ساتھ خاص ہے جماعت کے ہر فرد سے متعلق نہیں ہے یا اس طرح کی دلیل نہ ہوگی پس اس صورت (یعنی لفظ متقنی عموم اور تخصیص کی کوئی دلیل نہ ہو) کے متعلق یہ قاعدہ ہے کہ امر کا وجوب جماعت کے ہر فرد پر ہوگا کوئی اس سے مستثنیٰ نہ ہوگا کیونکہ ”افعلوا“ کا داؤ ”زیدون“ کے داؤ کی طرح ہے تعدد اشخاص پر دلالت کرنے میں دیا یوں کہا گیا ہر فرد کو الگ الگ کہ ”افعل انت، وانت، وانت، وانت“۔

اور اگر عموم سے پھیرنے کے لیے کوئی دلیل موجود ہو تو وہ دلیل دو طرح کی ہوگی یا تو بعض معین افراد کو خارج کرے گی یا غیر معین افراد کو خارج کرے گی صورت اولیٰ ہی کو عام مخصوص میں بعض کہا جاتا ہے خواہ یہ تخصیص نام کی تعین کے ذریعہ ہو جیسے:

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمِ مُجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنَجُّهُمْ
أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ (سورۃ الحج: ۵۸، ۵۹)

ترجمہ: ”ہم ایک مجرم قوم کی طرف بھیجے گئے (مراد قوم لوط) مگر لوط (علیہ السلام) کا خاندان“۔

یا صفت کے ذریعہ ہو جیسے:

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ مُّجْرِمِينَ ﴿٦٠﴾

(سورۃ الزمر: ۶۰)

ترجمہ: ”تم (دنوی) دوست اس روز ایک دوسرے کے دشمن ہو جائیں گے۔ جز خدا سے ڈرنے والوں کے۔“

پہلی آیت میں ”قوم مجرمین“ کے عموم میں تخصیص پیدا کرنے والا لفظ ”الَّذِينَ“ لوط ہے اور دوسری آیت میں ”الْمُتَّقِينَ“ ہے۔

اور اگر بعض افراد غیر معینہ کو خارج کرے یا پھر خطاب ایسے لفظ سے ہو جو تعمیم کا متقنی نہ ہو تو اس امر کا وجوب برکبیل کفایہ ہوگا۔

مثال: خطاب بصیغہ عموم دلیل اختصاص نہ ہونے کی صورت میں:
 ”وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرُّسُولَ لَعَنَّاكُمْ
 شَرَّ حَمِيمٍ ②“
 (سورہ البقرہ: ۵۹)

ترجمہ: ”اور (اے مسلمانو!) نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو۔“
 یہاں صیغہ عموم (شیع) کے ساتھ جماعۃ المسلمین کو خطاب ہے اور اختصاص پر
 کوئی دلیل نہیں ہے پس صلاۃ و زکوٰۃ کا امر ہر فرد جماعت کی طرف متوجہ ہوگا۔
 مثال: خطاب بصیغہ غیر عامہ:

”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ③“
 (سورۃ آل عمران: ۱۰۴)

ترجمہ: ”اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ خیر کی طرف بلا یا کریں
 اور نیک کام کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں۔“
 یہاں مکمل سے تئیں ہوئی کہ دعوت کا حکم ہر فرد جماعت پر نہیں بلکہ پوری
 جماعت پر عملی شکل الگ نفاذ فرض ہے۔

قاعدہ نمبر (۴۱)

الْأَوْصَافُ الْمَخْصُصَةُ بِالْإِنْفِائِثِ إِنْ أُرِيدَ بِهَا الْفِعْلُ لِحَقِّهَا ”الْتَاءُ“
 ”وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا الْقُوَّةُ جَزَذَتْ مِنَ التَّاءِ“

(احوال البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن ج ۳ ص ۲۵۵ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

صفات مختصہ بالاناث کا اگر بالفعل معنی مراد ہو تو اس پر تاء داخل ہوتی ہے اور اگر

بالقوة معنی مراد ہو تو تا نہیں داخل ہوتی۔

تشریح:

جو صفات عورتوں کے ساتھ خاص ہیں ان کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ اگر وہ صفت بالفعل پائی جاتی ہو بالفعل کا مطلب یہ ہے کہ عورت میں ایک صفت ہے اور کسی وقت میں وہ عورت اسی صفت والا کام کر رہی ہے تو اس وقت کی کیفیت کو بتلانے کے لیے تائید کے ساتھ وہ صفت لائی جائے گی، اور اگر عورت میں وہ صفت بالفعل نہیں صرف بالقوة ہے یعنی عورت میں اس صفت کی اہلیت تو ہے مگر اس وقت اس صفت والا کام نہیں کر رہی ہے تو اس صورت میں یہ صفت تائید کے بغیر (نذر کی شکل میں) لائی جائے گی۔

مثال: يَوْمَ تَذُوقُهَا تَذُوقُ كُلِّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَ تَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَ تَكْزِي النَّاسَ سُكْرَى وَ مَا هُمْ بِسُكْرَى وَ لَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ①

(سورۃ الحج: ۲)

ترجمہ: "جس روز تم لوگ اس (زلزلہ) کو دیکھو گے (اس روز) تمام دودھ پلانے والیاں (مارے ہیبت کے) اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائیں گی۔"

تطبیق:

یہاں مرندہ بالفعل مراد ہے اس لیے مرضع کی بجائے مرندہ "تا" کے ساتھ ذکر کیا گیا۔

تعداد مذکورہ کی رو سے آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ قیامت کا منظر ایسا ہولناک ہوگا کہ ایک ماں اپنے بچہ کو دودھ پلا رہی ہوگی اور اسی دودھ پلانے کی حالت میں دجست و ہیبت کے غلبہ کے سبب وہ اپنے دودھ پیتے بچہ کو بھول جاوے گی۔ آیت کریمہ کی بلاغت پر غور کیجئے کہ ایک عورت ہے جو دودھ پلانے کے قابل ہے مگر اس وقت وہ دودھ پلانے میں مشغول نہیں ہے وہ اپنے بچہ کو بھول جائے تو زیادہ قابل تعجب نہیں مگر وہ عورت جو بالفعل

اپنے بچے کو دودھ پلا رہی ہے اس دودھ پلانے کی حالت میں دہشت و ہیبت کے غلبہ کے سبب دوا اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائے گی اور کس قدر قیامت کی ہولن کی کوٹھ ہر کرنے والی بات ہے اور یہاں پر یہی مفہوم مقصود ہے۔

قاعدہ نمبر (۴۲)

الْآيَاتُ الَّتِي تَوْهَمُ التَّعَارُضَ يَحْمَلُ كُلُّ نَوْعٍ مِنْهَا عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ وَيُنَاسِبُ الْمَقَامَ كُلَّ بِحْسَبِهِ۔

(القواعد الحسان فی تفسیر القرآن، راسم ۲۵، مکتبہ مشکاة الاسلامیہ)

حاصل قاعدہ:

جن دو آیتوں کے مابین تعارض کا وہم ہو ان میں سے ہر ایک کو مقام کے مقتضی کے اعتبار سے جدا جدا تحمل پر رکھا جائے۔

تطبیق:

فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ۝

(سورۃ الرحمن: ۳۹)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جن و انس سے گناہوں کے متعلق سوال نہ ہوگا جب کہ دوسری آیتوں سے سوال کا اثبات ہوتا ہے۔ مثلاً:

وَقِفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ۝

(سورۃ الصافات: ۲۳)

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝

(سورۃ القصص: ۶۵)

أَيُّهَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝

(سورۃ الشعراء: ۹۲)

ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال ہوگا اب دونوں کا تحمل جدا جدا متعین کیا جائے پس جہاں سوال کا اثبات ہے وہاں سوال تبویل و تقریع مراد ہے اور جہاں سوال کی

نفی ہے، وہاں مراد سوال استعلام ہے۔

ویگر امثلہ

(۱) بعض آیات میں آیا ہے کہ کفار قیامت کے دن تکلم نہیں کریں گے اور بعض آیات میں ہے کہ تکلم کریں گے پس اس کو اختلاف احوال، اختلاف اوقات اور اختلاف مواقت پر محمول کر کے تعارض کو دفع کیا جائے گا۔

(۲) بعض آیات میں خدا کے کفار سے ہم کلام ہونے کی نفی وارد ہے جب کہ ویگر آیات میں اثبات ہے پس کلام منفی کو کلام رضا (خوشی اور رضامندی کا کلام) پر محمول کیا جائے اور کلام مثبت کو کلام تفریع و تنقیح پر محمول کیا جائے۔

(۳) بعض آیات میں آیا کہ قیامت کے روز لوگوں میں آپس میں حسب و نسب باقی نہیں رہے گا جیسے سورہ مؤمنون میں ہے:

قَادًا تُفْحَخُ فِي الْمَوْتِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَ لَا يَنْكَسِرُونَ ﴿١٠﴾

(سورہ مؤمنون: ۱۰)

جب کہ سورہ عیسٰی کی آیات سے نسب کا اثبات ہوتا ہے

يَوْمَ يَقُولُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿١﴾ وَأُمِّهِ وَأَبْنَاهُ ﴿٢﴾ وَصَاحِبَتِهِ ﴿٣﴾ وَيَزِينُهُ ﴿٤﴾

(سورہ یحییٰ: ۳۳-۳۴)

پس دونوں کو اس طرح دلیع کیا جائے کہ نسب کے اثبات کو حقیقت پر محمول کیا جائے اور نفی نسب کو انتفاء پر محمول کیا جائے یعنی نسب تو ہوں گے مگر ان سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۴۳)

الْإِيمَانُ بِظَاهِرِ التَّنْزِيلِ فَرَضٌ وَمَاعَدَاهُ فَمَوْضُوعٌ عَنَّا تَكْلُفٌ

غَمَلَهُ إِذَا لَمْ تَأْتِ بِالنَّبَإِ عَنْهُ دَلَالَةٌ مِنْ كِتَابٍ أَوْ يُحْبِرَ عَنْ رَسُولٍ اللَّهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حاصل قاعدہ:

قرآن مجید کے ظاہر پر ایمان لانا فرض ہے اور جن مبہمات کی توضیح کتاب و
سنت میں نہیں آئی ہے ان کو جاننا دائرہ تکلیف سے خارج ہے۔

علامہ ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ فرماتے ہیں:

”وَالْإِيمَانُ بِظَاهِرِ التَّنْزِيلِ فَرَضٌ وَمَا عَدَاهُ فَمَوْضُوعٌ عَنَّا تَكْلِفُ

علمہ۔“ (تفسیر طبری ج ۱۵ ص ۱۶۲ مکتبۃ الرسالۃ بیروت)

تشریح:

ایک بندہ پر قرآن مجید کے تعلق سے یہ اعتقاد رکھنا کہ پورا قرآن حق ہے فرض
ہے، نیز قرآن مجید کے جن احکام و تعلیمات سے بندوں کی منفعت وابستہ ہے ان کو بھی سیکھنے
اور معلوم کرنے پر بندوں کو مامور اور مکلف کیا گیا ہے البتہ جن امور کو اللہ تعالیٰ نے پردہ خفا
میں رکھا ہے۔ مثلاً امور غیبیہ یا گزشتہ اقوام کے وقائع کی تفصیل و جزئیات ان کو معلوم کرنے
کے درپے ہونا اشتغال بالعبث ہے، پس قرآن نے جن باتوں کو بیان کر دیا ہے ہم ان پر
ایمان رکھتے ہیں اور جن باتوں کو مبہم رکھا ہے ہم اس سلسلہ میں توقف کریں اور اس کا علم اللہ
کے حوالہ کر دیں۔

تطبیق مع امثال:

وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ ۖ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ

(سورۃ یوسف: ۲۰)

الزَّاهِدِينَ ۝

ترجمہ: ”اور (یہ کہہ کر) ان کو بہت ہی کم قیمت میں بیچ ڈالا (یعنی گنتی کے چند

دراہم کے عوض)۔

قرآن عزیز نے جن یوسف کی مقدار کو ہم رکھا ہے، بعض مفسرین نے اس کی تحقیق و جستجو کر کے متعدد اقوال بتائے ہیں کسی نے بیس کہا کسی نے کہا: بیس درہم تھے کسی نے کہا چالیس درہم تھے وغیرہ۔ اس کے درپے ہونا لاطینی اور عربی ہے اتنا ہمیں ایران رکھنا ہے کہ وہ دراہم عددی تھے یعنی ان کا تبادلہ کیا جاتا تھا ورنہ نہیں۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَلَمَّا يَلْغُ أَشُدُّهُ أَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعِلْمًا * وَكَذَلِكَ نَجْزِي

(سورہ یوسف: ۲۲)

الْمُحْسِنِينَ ﴿۱﴾

ترجمہ: ”اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچے ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا۔“
 ”اشد“ کی تفسیر میں متعدد اقوال ذکر کیے گئے ہیں کسی نے کہا اشد عمر ۳۳ سال کی مر ہے۔ بعض نے کہا بیس سال، بعض نے اٹھارہ سال بتایا ہے، کتب و سنت میں اس کی تحدید و تعیین نہیں آئی ہے۔ آیت سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ”قوت و شباب کے عروج کا زمانہ“ مراد ہے اب وہ اٹھارہ سال بھی ہو سکتا ہے، بیس بھی اور تیس بھی پس اس کی تعیین کے پیچھے پڑھنا ایک غیر ضروری امر ہے۔

فَإِنْ يَنْتَهِ ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ

(سورہ مائدہ: ۱۱۳)

السَّمَاءِ۔

ترجمہ: ”بھئی ابن مریم نے دعا کی کہ اے اللہ ہمارے پروردگار ہم پر آسمان سے کھانا نازل فرمائے۔“

اس مائدہ میں کیا تھا؟ مفسرین نے اس کے سلسلہ میں مختلف اقوال ذکر کیے ہیں: کسی نے کہا کہ ماکول شے تھی کسی نے کہا پھلی اور روٹی تھی، کسی نے کہا جنت کے

پہلوں میں سے کوئی پھل تھا قرآن و سنت میں کہیں اس کی تعیین نہیں آئی ہے پس اس سے دور پے ہونا عبث ہے کیونکہ اس کے علم میں کوئی فائدہ نہیں اور اس کی جہالت مضرت نہیں۔

قاعدہ نمبر (۴۴)

التَّعَجُّبُ كَمَا يَذُلُّ عَلَى مَحَبَّةِ اللَّهِ الْفِعْلُ فَإِنَّهُ قَدْ يَذُلُّ عَلَى بَعْضِهِ أَوْ
إِمْتِنَاعُهُ وَغَدَمُ خَلْقِهِ أَوْ يَذُلُّ عَلَى حُسْنِ الْمَنْعِ مِنْهُ وَأَنَّهُ لَا يَلِيقُ بِفَعْلِهِ۔

(تفسیر المکریم الرحمن فی تفسیر کلام اللہ ج ۱ ص ۳۳ - مؤسسۃ الرسالۃ، البرہان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۰۴ و دار المعرفۃ، بدائع الفرائد ج ۳ ص ۸۱۳ مکتبہ نزار ممبئی، بہار)

حاصل قاعدہ:

کسی امر پر تعجب جس طرح محبویت عند اللہ کو بتلاتا ہے اسی طرح مبغوضیت عند اللہ و مبغوضیت اور اس کے غیر مستحسن ہونے پر بھی دلالت کرتا ہے۔ نیز حسن منع کے طور پر اس امر کے قابل ترک ہونے پر دال ہوتا ہے۔

تعجب دال علی البغض کی مثال:

(۱) وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ عَإِذَا كُنَّا تُرَابًا عَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ
جَدِيدٍ ؕ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ؕ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَىٰ قِيَٰ أَعْمَأَقِهِمْ
& أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ⑤
(سورۃ اعراف: ۵)

ترجمہ: ”اور (اے محمد) اگر آپ کو تعجب ہو تو (واقعی) ان کا یہ قول تعجب کے لائق ہے۔“

تعجب دال بر امتناع حکم کی مثال:

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ
عَٰهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ؕ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ؕ إِنَّ

(سورۃ التوبہ: ۷۰)

اللَّهُ يُحِبُّ الشَّاقِينَ ①

ترجمہ: ”ان مشرکین (قریش) کا عبد اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک کیسے (قابل رعایت) رہے گا۔“
عجب دال پر ناقابل عمل کی مثال:

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ
الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ②
(سورۃ آل عمران: ۸۶)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو کیسے ہدایت کریں گے جو کافر ہو گئے بعد اپنے ایمان لانے کے۔“

قاعدہ نمبر (۴۵)

التَّعْقِيبُ بِالنَّصْرِ يُغَيِّدُ التَّعْظِيمَ أَوْ الذَّمَّ۔

علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو بیان کیا ہے:

تَعْقِيهِ بِالْحَصْرِ ذَاكُم يَغْدُ وَ صَفَا يَعْظُمُ أَوْ يَذْمُنُ فَاسْتَفْهِدْ
(نثر المہر فی منظومہ قواعد تفسیر ج ۱ ص ۷۹)

حاصل قاعدہ:

فعل کو حذف کر کے مصدر کو اس کے قائم مقام کر دینا تعظیم یا مذمت کا قاعدہ دیتا ہے۔
تعظیم کی مثال:

صَبَّغَهُ اللَّهُ ۚ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً ۚ وَ نَحْنُ لَهُ
عَبِيدُ ۝ ③
(سورۃ البقرہ: ۱۳۸)

ترجمہ: ہم (دین کی) اس حالت پر ہیں جس میں (ہم کو) اللہ تعالیٰ نے رک رک کر دیا ہے۔
ذم کی مثال:

کسی آدمی کے عیوب کو بیان کر کے یہ کہنا کہ ”صنع الشیطان“ ای صنع صنع الشیطان۔

دیگر امثلہ

(۱) صُنِعَ اللّٰهُ الَّذِیْ اَنْشَقَّ كُلَّ شَیْءٍ ۚ اِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُوْنَ ﴿۱﴾
ای اَنْظُرُوا صُنِعَ اللّٰهُ۔ (سورہ نمل: ۸۸)

(۲) فِطَرَتِ اللّٰهِ الَّتِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا ۚ لَا تَبْدِیْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ۚ ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیْمُ ۚ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ﴿۲﴾
ای اَلْزَمُوا دِیْنَ اللّٰهِ۔ (سورہ روم: ۳۰)

(۳) وَعَدَ اللّٰهُ ۚ لَا یُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ ۚ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ﴿۳﴾
ای اَلْزَمُوا وَعْدَ اللّٰهِ۔ (سورہ روم: ۶۰)

قاعدہ نمبر (۴۶)

التفسیر اذا بنقل ثابت أو زأی صائب و فاسوا اھما فباطل

حاصل قاعدہ:

تفسیر کا مادہ نقل صحیح ہے یا عقل سلیم اس سے ہٹ کر جو تفسیر کی جائے وہ مردود اور ناقابل قبول ہوگی۔

علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ فرماتے ہیں:

”و مثل هذا لا يجوز أن تبني عليه الشريعة ولا يحتج به في الدين باتفاق المسلمين، فإن هذا من جنس الإسرائيليات ونحوها التي لا تعلم صحتها إلا بنقل ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذه لو نقلها مثل كعب الأحبار و وهب ابن منبه و أمثالهما ممن ينقل أخبار المبتدأ أو قصص المتقدمين عن أهل الكتاب لم يجوز أن يحتج بها عن دين المسلمين باتفاق المسلمين“۔
(النزل والوسيلة ج ۱ ص ۷۸، الکتاب الاسطی بیروت)

علامہ ابو الفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو بیان کیا ہے:

الاصل في التفسير نقل حاصل أو صائب رأى سواه الباطل
(نثر الحیر فی منظوم قواعد التفسیر ج ۱ ص ۷۴)

تشریح:

قرآن مجید کی تفسیر کے بنیادی مأخذ دو ہیں۔ نقل صحیح، عقیس سلیم، پھر اقل صحیح کے تحت درج ذیل مأخذ داخل ہیں۔

- (۱) کتاب اللہ۔ (۲) سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
- (۳) اقوال صحابہ۔ (۴) اقوال تابعین۔ (۵) لغت۔

قاعدہ نمبر (۴۷)

التفسير بعد الإيهام يدل على التهويل والتعظيم۔

(الاسم العلوم لقرطبي ج ۳ ص ۲۰۶ ذرا کتاب اعراب لبنان)

حاصل قاعدہ:

ایہام کے بعد تفسیر، تہویل اور تعظیم پر دلالت کرتی ہے۔

تشریح:

قرآن مجید ایک بات کو اولاً مبہم انداز میں ذکر کرتا ہے پھر اس کی توضیح و تفسیر کرتا

ہے اس انداز کلام سے متقدمین مفسرین کی عظمت اور ہولناکی کو بتلاتا ہوتا ہے۔

مثال: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ۖ كَلَّا لَوْ

تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ۖ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ۖ (سورۃ النجم: ۵۳-۵۴)

ترجمہ: ”ہرگز نہیں تم کو بہت جلد (قبر میں جاتے) ان معلوم ہو جاوے گا پھر (دوبارہ تم کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ) ہرگز (تمہاری یہ حالت ٹھیک) نہیں بہت جلد معلوم ہو جائے گا ہرگز نہیں (اور) اگر تم یقین طور پر (دلائل صحیحہ واجب الاتبات سے اس بات کو) جان لیتے واللہ تم لوگ ضرور دوزخ کو دیکھو گے۔“

یہاں ”کلا سوف تعلمون“ میں معمول حذف کر دیا گیا اسی طرح ”لو تعلمون علم یقین“ میں بھی معمول کو حذف کر کے مبہم رکھا گیا پھر اس کی تفسیر ”لترون الجحیم“ سے کی گئی تاکہ ابہام کے بعد تفسیر سے تہویل اور تعظیم کا معنی پیدا ہو۔

قاعدہ نمبر (۴۸)

إِنَّ الْأَلْفَاظَ السُّجُودَةَ فِي الْقُرْآنِ وَ الْحَدِيثِ إِذَا عُرِفَتْ تَفْسِيرُهَا وَمَا أُرِيدَ مِنْ جِهَةِ التَّنْبِيهِ لَمْ يَخْتَجْ فِي ذَلِكَ إِلَى الْإِسْتِزْلَالِ بِأَقْوَالِ أَهْلِ اللَّغَةِ وَلَا غَيْرِهِمْ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۷ ص ۲۸۶ دارالوفاء عن طباعت ۱۳۲۶ھ)

حاصل قاعدہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے تفسیر منقول ہونے کے بعد کسی دوسرے قول کی حاجت نہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ معصوم و مؤید الحق بلکہ حق جل مجدہ کی جانب سے منتخب کردہ قرآن کے شارح اور مبین تھے اس لیے مراد انہی سے آپ جس قدر واقف ہو سکتے تھے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا پس آپ علیہ السلام سے جس آیت کی تفسیر منقول ہو اس

میں لغت یا شواہد عرب وغیرہ کا سہارا لے کر کوئی دوسرا قول نہیں کیا جائے گا۔
مثلاً ایمان، صلوٰۃ، زکوٰۃ وغیرہ کا معنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے بیان
کر دیا گیا ہے لہذا اس سے ہٹ کر کوئی اور معنی سرا نہیں لیا جاسکتا۔

قاعدہ نمبر (۴۹)

أَمَّا تَنَاقُضُ الْخَبَرِ ابْنُ اللَّذَّانِ أَحَدُهُمَا نَفْيٌ وَالْآخَرُ اثْبَاتٌ إِذَا اسْتَفْوِيَا
فِي الْخَبَرِ وَالْمُخْتَبَرِ عَنْهُ وَفِي الْمُتَعَلِّقِ بِهِمَا وَفِي الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ وَفِي
الْحَقِيقَةِ وَالْمَجَازِ (عند الفانلہ)۔

حاصل قاعدہ:

دو خبریں جن میں ایک منفی ہو دوسری مثبت تو ان میں تناقض کا تحقق اسی وقت
ہو سکتا ہے جب کہ خبر مجر عنہ نیز ان کے متعلق زمان و مکان اور حقیقت و مجاز میں اتحاد ہو۔
علامہ ابوالفضل عربین مسعود نے ان اشعار میں اس قاعدے کو نقل کیا ہے:

تناقض يحصل في الخبران	نفى لواحد و ثبت ثان
او استوى في الخبر و الخبر	عنه تعلق لهما في خبر
و في زمان او مكان مستقر	حقيقة فيها المجاز مناصر

(نشر البعير في منظوم قواعد التفسیر ج ۱ ص ۹۸)

تشریح:

اگر دو خبریں ہوں جن میں ایک مثبت ہو دوسری منفی لیکن نفی کا محمل کچھ اور ہو اور
اثبات کا محمل الگ ہو مثلاً نفی کسی ایک حالت کے متعلق ہو اور اثبات دوسری حالت سے
متعلق ہو یا نفی کا تعلق کسی خاص وقت کے ساتھ ہو اور اثبات کا اس کے علاوہ وقت کے
ساتھ تو اس کو ”تناقض وتعارض“ نہیں کہا جائے گا۔

تناقض و تعارض کا تحقق اسی وقت ہو سکتا ہے جب کدنی اور اثبات ایک ہی شے کے متعلق آیت ہی حالت میں اور آیت ہی زمان و مکان سے متعلق ہو اس طرح کے تعارض سے کتاب اللہ پاک ہے: شعر:

در نفس هشت و حدت شرط دان وحدت موضوع و محمول و مکان
وحدت شرط و اضافت جزء و کل قوت و فعل است در آخر زمان

قاعدہ نمبر (۵۰)

التقدم في الذكر لا ينفي التقدم في الوقوع والحكم.

حاصل قاعدہ:

تقدم فی الذکر تقدم فی الوقوع اور تقدم فی الحكم کو مستلزم نہیں۔

علامہ فخر الدین رازی متوفی ۷۰۲ھ فرماتے ہیں:

”فأما التقدم في الذكر فغير واجب لأنه تارة يتقدم ذكر السبب

على ذكر الحكم وأخرى على العكس من ذلك“۔

(تفسیر بیان، ص ۱۱۳ اور کتاب التعلیہ، فتح القدیر، لیسواکالی، ص ۱۰۰، دار الفکر)

تشریح:

جب چند چیزیں بالترتیب ذکر کی جاتی ہیں تو ان کی ترتیب ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کا وقوع اور اس کا درجہ بھی اسی ترتیب کے مطابق ہے، بلکہ کبھی کبھار تو اس ترتیب ذکر سے ان امور کی ترتیب وقوع و ترتیب رتبی کو بتلانا مقصود ہوتا ہے مگر ایسا ہمیشہ نہیں بلکہ کبھی اس کے برخلاف ذکر میں تقدم کو تخریر بھی واقع ہوتی ہے اور اس کی کوئی علت ہوتی ہے جو متعین نہیں بلکہ مقام کی مناسبت سے مختلف ہوتی رہتی ہے اور سیاق و سباق سے مفہوم ہوتی ہے اور کبھی اس کی علت و حکمت نہایت مخفی اور غیر واضح ہوتی ہے، ایسے مقامات پر تفویض

ہی اللہ سے کام لیتے ہوئے یہی کہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمتوں کو بہتر جانتے ہیں۔

مثال: **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ** ⑤
ترجمہ: ”اور (وہ زہد یاد کرو) جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا کہ حق تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ تم ایک بیل ذبح کرو۔۔۔ اور جب تم لوگوں (میں سے کسی) نے ایک آدمی کا خون کر دیا اور پھر ایک دوسرے پر اس کو ڈالنے لگے۔“

مثال مذکور میں ذبح بقرہ کا ذکر تفسیر قائل پر مقدم ہے حالانکہ اہل ترتیب اس کے برعکس ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) **وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ**

(سورۃ ابراہیم: ۷)

(۲) **إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ** (سورۃ آبراہیم: ۵۵)

(۳) **يَسْتَسْمِعُونَ عُنًى وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةً**

(سورۃ بقرہ: ۵۸)

اور **حِطَّةً وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا** (سورۃ عرف: ۱۲۷)

قاعدہ نمبر (۵۱)

الشکر یرزق علی الغناء۔

حاصل قاعدہ:

شکر اراہیت پر دال ہوتا ہے۔

علامہ ابو الفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

اعلم فللمتوكيد ياذا فائده منها اعتناء و اهتمام شاهده

(نشر البعير فی منظومہ قواعد التفسیر ج ۱ ص ۹۸)

تشریح:

قرآن کریم میں جن احکام و نصوص ۱۰ حقائق و وقائع کا ذکر کر رہا ہے تو اس کی وجہ اس کی اہمیت کو ظاہر کرنا ہے مثلاً صفات باری تعالیٰ، قصص انبیاء اور احوال آخرت وغیرہ کا تکرار ان مضامین کی قدر و قیمت اور عظمت و اہمیت کو بتلانے کے لیے ہے۔

مثال: اَلْهَمَّكُمْ الشَّكَاوَةَ ۝ حَتَّىٰ رُزِّمُوا الْمَقَابِرَ ۝

(سورۃ احکاف: ۲۰، ۲۱)

ترجمہ: ”(دنیاوی سامان پر) فخر کرنا تم کو آخرت سے غافل کیے رکھتا ہے یہاں

تک کہ تم قبرستان پہنچ جاتے ہو ہرگز نہیں۔“

تطبیق:

مطلب یہ ہے کہ اموال و اداؤ کی کثرت نے جنہیں معاد سے غافل کر دیا ہے لہذا اس پر ”کلا سوف تعلمون“ کے ذریعہ زجر کیا گیا یا اس طور کہ پہلے ”کلا“ کے ذریعہ انکار کیا گیا، پھر اس کے بعد ”سوف تعلمون“ کے ذریعہ تہدید کی گئی پھر ”کلا“ ثانیہ کے ذریعہ اول تہدید کو موقوف کیا گیا بعد اس کے پھر ”سوف تعلمون“ کے ذریعہ مزید تاکید پیدا کی گئی یہ سب تہدیدات مکررہ استعداد آخرت کے مہتمم بالشان ہونے کے پیش نظر کی گئی ہیں۔

قواعد تکرار:

(۱) تقریر: یعنی کسی بات کو اچھی طرح ثابت کر دینا کما قیل: ”الکلام اذا

تکثر و تفرد۔“

نقص قرآن یہ اور آیات انداز میں تکرار تقریر ہی کی غرض سے ہے تکرار کمال

فائدے کی طرف قرآن اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے:

”صَوَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا“ ①

(۲) تاکید: مثلاً جزاء کم جزاء موقود اور تسمیر الجبال سیراً

(۳) تانی تہمت برتنبیہ مزید: یعنی کلام کے اس جز پر زور تنبیہ کرنا جو تہمت کی نفی کرتے ہیں تاکہ کلام مکمل طور پر مقبول ہو جائے۔ مثلاً:

وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَأْتِيكُمُ الْفِتْنَةُ سُبُحَانَ الرَّشَادِ ②
يَأْتِيكُمُ الْفِتْنَةُ الْفِتْنَةُ الْمَتَاعُ وَإِنَّ الْفِتْنَةَ فِي دَارِ الْقَوَارِ ③
(سورۃ یونس: ۳۸، ۳۹)

اس میں قوم کا تکرار ہے جس کا فائدہ یہاں یہ ہے کہ اس درجہ ممکن نے جب کہ قوم سے بغرض بدایت اپنی اتباع کا مطالبہ کیا تو ذکر تھا کہ ان کی دنیوی ریاست اور دنیوی آسائش و آرائش قبول کلام میں مانع بن جائے اس لیے ”یا قوم“ سے اس کی نفی کر دی۔

(۴) تجدید کلام: یعنی جب کلام طویل ہو جائے اور بھول جانے کا اندیشہ ہو تو تکرار کے ذریعہ کلام کا وہ حصہ یاد دلایا جاتا ہے مثلاً:

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْزَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا
بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ④ وَ لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ⑤
(سورۃ آل عمران: ۱۸۸)

اس میں ”لا تحسبن“ کا تکرار اسی غرض سے ہے۔

(۵) تعظیم و تہویل: مثلاً وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ذُمَّا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ⑥ اور

الْحَاقَّةُ ⑦ مَا الْحَاقَّةُ ⑧

(۶) تَهْدِيْدٌ: مثلاً: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ﴾ ۝ ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ﴾ ۝

(۷) تَجْبٌ: مثلاً: ﴿فَقُتِلَ كَيْفَ قَدْ رَءِىَ﴾ ۝ ﴿ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدْ رَءِىَ﴾ ۝

(۸) تَعْدٌ: متعلق کے سبب: مثلاً: ﴿فِي أَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ﴾

یہ آیت بار بار آئی ہے مگر ہر جگہ اس کا متعلق جدا جدا ہے۔

(لہرمان فی حوزہ القرآن ج ۳ ص ۱۸۹ اور المرقیہ)

قاعدہ نمبر (۵۲)

التخصیص علی الشئی لا یلزم منه التنفی عما غداہ۔

حاصل قاعدہ:

تخصیص علی الشئی، سوائے نفی کو مستلزم نہیں۔

علامہ فخر الدین رازی متوفی ۶۰۶ھ فرماتے ہیں:

”لان تخصیص الشئی بالذکر لا یدل علی نفی الحکم عما غداہ“

(تفسیر کبیر ج ۲ ص ۱۰۲ اور مکتبہ اعلیٰ تفسیر کبیر ج ۱۰ ص ۳۸۹ اور مکتبہ المصنوعہ)

علامہ بدر الدین عینی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

”الصحیح ان التخصیص باسم الشئی لا یدل علی نفی الحکم عما

غداہ و هو مذهب الجمهور“۔

(مدار القاری شرح صحیح البخاری ج ۲ ص ۱۲۲ اور احیاء التراث العربی)

علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ فرماتے ہیں:

”قلت و کذا قال ابن امیر الحاج فی شرح التحریر عن حاشیة

الہدایة للخبازی عن شمس الأنعمۃ الکردی أن تخصیص الشئی بالذکر لا

یدل علی نفی الحکم عما غداہ فی خطابات الشارح فأما ما فی متفاهم الناس

و عرفہم و فی المعاملات و العقیقات فیدل“۔

(حاشیہ ابن عابدین ج ۳ ص ۲۳۳ اور القرآن و شاعتہ ۱۳۴۱ھ)

تشریح:

کسی معین چیز پر کوئی حکم لگایا جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حکم اسی شئی کے ساتھ خاص ہے اس کے ماسوا کے لیے نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ حکم اس شئی مذکور کے لیے تو یقینی طور پر ثابت ہے اور اس کے ماسوا کے لیے یہ حکم ہے یا نہیں اس سے سکوت ہے۔

مثال: حُزِمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ

(سورۃ مائدہ: ۳)

اس میں "لحم خنزیر" کی حرمت کی تصریح ہے جس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اس کے علاوہ دوسرے تمام جانوروں کے گوشت حلال ہیں بلکہ آیت میں دوسرے جانوروں کے گوشت کے متعلق سکوت ہے البتہ حدیث سے بعض دوسرے جانور مثلاً درندوں اور اہلی گدھوں کے گوشت کا بھی حرام ہونا ثابت ہے۔

قاعدہ نمبر (۵۳)

التوكيد ينفي احتمال المعجاز۔

حاصل قاعدہ:

تاکید کے بعد مجاز کا احتمال باقی نہیں رہتا۔

علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ فرماتے ہیں:

”ان التاكيد ينفي احتمال المعجاز۔“

(مکرمہ فی علوم اللغۃ، النوہی، ج ۱ ص ۳۵۲ دار الفکر، بیروت)

علامہ بدر الدین زرنکشی متوفی ۹۳۷ھ فرماتے ہیں:

”قلت: التاكيد ينفي مع التقوية نفی احتمال المعجاز۔“

(البحر المحیط فی اصول الفقہ، ج ۱ ص ۸۲، دار الفکر، بیروت)

لنا تاکید بقید مع النفویة فی احتمال السجاز

(تفہیم القرآن، ج ۱، ص ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱)

علامہ عبد الرؤوف من وکی متوفی ۱۰۳۱ھ فرماتے ہیں:

”توکید الکلام بما یرفع احتمال السجاز۔“

(تفسیر ابن کثیر، ج ۱، ص ۱۰۰، ۱۰۱)

تشریح:

تاکید جس نوعیت کی ہو اس نوع کے احتمال پر زور متعلق کر دیتی ہے مثلاً:

”ضرب الامیر“ اس میں دو محاذ کا احتمال ہے۔

اول: یہ کہ ضرب سے مراد مقتدیا ت ضرب ہوں۔

دوم: امیر سے مراد امیر ہو چکی احتمال اور کورفع کرنے کے لیے ضربیات

تاکید دالی جائے اور احتمال ثانی کو ختم کرنے کے لیے ”نفسہ“ یا ”عینہ“ سے تاکید دلی

جائے تو اس صورت میں مجازی معنی کا احتمال ختم ہو جائے گا۔

(سورۃ الاحزاب: ۱۶)

مثلاً: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْوِيماً ۝

ترجمہ: ”اور موسیٰ سے امتدادی نے خاص طور پر کلام فرمایا۔“

یہاں ”کلمہ“ کی تاکید جب مصدر سے ادنیٰ تھی تو کلام مجازی (الہامی و اشاری)

کا احتمال مرتفع ہو گیا۔

دیگر امثلہ

(سورۃ الاحزاب: ۱۶)

جَزَاءُكُمْ جَزَاءُ مَنْ قُتِلُوا ۝

ترجمہ: ”جو تم سب کی سزا جہنم ہے سزا پوری۔“

(۲) اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ يَاٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا

(سورۃ الاحزاب: ۵۶)

صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

ترجمہ: "اے ایمان والو! تم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت بھیجا کرو اور خوب سلام بھیجا کرو۔"

(۳) تَمْوُرُ السَّمَاءِ مَوْزًا ۝ وَ تَسْمِيرُ الْجِبَالِ سِيرًا ۝ فَوَيْلٌ

(سورۃ الطور: ۱۰، ۹)

يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ۝

ترجمہ: "جس روز آسمان تھمرانے لگے گا اور پہاڑ اپنی جگہ سے بہت جاویں گے۔"

قاعدہ نمبر (۵۴)

الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ تَذُلُّ عَلَى الدَّوَامِ وَالْثَبُوتِ وَالْفِعْلِيَّةُ تَذُلُّ

عَلَى التَّجَدُّدِ۔

حاصل قاعدہ:

جملہ اسمیہ مفید دوام و ثبوت ہوتا ہے اور جملہ فعلیہ مفید تجدید و حدوث۔

علامہ بدر الدین زکریا متوفی ۹۴۷ھ نے اس قاعدے کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

"إِنَّ الْفِعْلَ يَذُلُّ عَلَى التَّجَدُّدِ وَالْحُدُوثِ وَالْإِسْمَ عَلَى الْإِسْتِقْرَارِ وَ

الثَّبُوتِ"۔ (المیزان فی تہم القرآن ج ۴ ص ۶۶ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے بھی اس قاعدے کو نقل کیا ہے:

"الْإِسْمُ يَذُلُّ عَلَى الثَّبُوتِ وَالْإِسْتِمْرَارِ وَالْفِعْلُ يَذُلُّ عَلَى التَّجَدُّدِ وَ

الْحُدُوثِ"۔

(الاتقان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۵۷۸ دار الفکر، الکلیات لابی الیقادین ج ۱ ص ۱۰۳ مؤسسۃ الرسالہ)

مثال: (۱) وَ كَتَبْنَاهُ بِأَيْسَرِ ذُرِّ أَعْيُنِهِ بِأَلْوَحِشٍ (سورۃ کہف: ۱۷)

اس میں کلمہ "باسط" جملہ "تو یہ" وارو ہے جو اس بات پر دلالت ہے کہ اس کا کتبف کا کتاب تک ہی پران کرنا حالت میں ہے "ال" "باسط" کو بجائے "بسط" کہتے تو یہ وارو ہو سکتے کہ اس کی حالت بدلتی رہتی ہوگی۔

(۲) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۵﴾

(٣- اِنْجَالِ : ٣)

یقیناً وہ دروغوں کا انتہائی شہسوار ہے۔ وہ یقیناً انکارِ اقسامتِ علامۃِ نور
 و انوار فی سبیلِ انکار کرتے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۵۵)

أَلْحَكُمُ الْمَعْلُوقُ عَلَى وَضْعٍ يَقْوَى بِقُوَّتِهِ وَيَنْقُصُ بِقُصَّةٍ

(التقوى المقيية في معرفة القويدين: المجلد ١١)

حاصل قاعدہ:

جو حکم معلق علی الزمف ہو وہ اس وصف کے قوت و نقص سے قوی اور ناقص ہوگا۔

تشریح:

اس فصل اور صفت کے واسطے وہ کندو میں سے نکلتے ہوئے کھیتی باڑی کے فصلوں اور اعلیٰ درجہ کا ہوتا تو اس پر سب کی گتیاں بھیجی جاتی درجہ کا ہوتا تو اس فصل کو اعلیٰ درجہ کا ہوتا تو اس پر سب کی گتیاں بھیجی جاتی

امثلہ

(١) الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ

(A.P. 1970-1971)

الْأَمْسُ وَهُمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٥﴾

ترجمہ: ”جو لوگ ایمان رکھتے ہیں اور اپنے ایمان کو شرک کے ساتھ مخلو کا نہیں کرتے ایسوں میں سے ایمان ہے اور وہی راہ پر (چل رہے) ہیں۔“

تطبیق:

یہاں ایمان اور اجتہاد کو مرتب کیا گیا ہے ایمان اور اجتہاد عن الشریک پر ابدا جس شخص میں یہ دونوں نصف جس قدر اعلیٰ درجہ میں ہوں گے اس کے لیے ”ایمان و اجتہاد“ بھی ویسے ہی اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور جو ان دونوں چیزوں میں ناقص ہوگا اس کا ایمان و اجتہاد بھی اسی قدر ناقص ہوگا۔

(۲) اِنَّ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ۔۔۔ اِلٰی قَوْلِهٖ۔۔۔ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِيْمًا ﴿۳۵﴾
(سورۃ الاحزاب: ۳۵)

ترجمہ: ”بیشک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں ان سب کے لیے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار رکھا ہے۔“

تطبیق:

جس میں جس درجہ اسلامی اعمال ہوں گے اسی درجہ اس کے لیے مغفرت و اجر کا فیصلہ ہوگا۔

(۲) اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدًا ﴿۳۶﴾
(سورۃ الزمر: ۳۶)
ترجمہ: ”کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندے (خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت) کے لیے کافی نہیں۔“

تطبیق:

جس میں جس قدر عبودیت ہوگی اس کو اسی قدر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کفایت نصیب ہوگی۔

قاعدہ نمبر (۵۶)

اَلشَّرُّ هَلَا يَفْتَضِلُ جِوَاْزُ الْوُفُوْعِ۔

(تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۹۹ دار صیۃ للنشر والتوزیع، انصواء، البیان فی الايضاح القرآن باقرآن

نہ (۱) میں ردہ و رد (۲) میں ردہ

حاصل قاعدہ:

شرط، امر کا بن و قوت کو مستلزم نہیں ہوتی ہے۔

تشریح:

کسی قسم کو کسی شرط پر معلق کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس شرط کا پایا جانا ممکن ہے، پس بھی ممکن کو کسی شرط پر بھی معلق کر دیا جاتا ہے جو شرط بذات خود متعین الوقوع ہوتی ہے۔

وَلَوْ اشْتَرَوْا نَحْنُ لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔

(سورہ النعام: ۸۹)

ترجمہ: "اگر بالفرض یہ حضرات (انبیائے کرام علیہم السلام) بھی (نعمت یافتہ) شرک کریں تو جو نیچے یہ افعال کرتے تھے سب انکار ہو جاتے۔"

یہاں حظ اعمال انبیاء کو شرک پر معلق کیا ہے جب کہ ان سے وقوع شرک کا کوئی احتمال نہیں ہے۔

اشباہ وانظائر

(۱) قُلْ إِنْ كَانَ لِرَبِّكَ حُجٌّ وَلَدْنَا فَأَنَّا أَوَّلُ الْعَبِيدِينَ ۝

(سورہ الزخرف: ۸۱)

ترجمہ: "آپ کہہ دیجیے کہ خدائے رحمن کی کوئی اولاد ہو تو سب سے اول اس کی عبادت کرنے والوں میں ہوں۔"

(۲) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ أَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ۚ إِنْ كُنَّا

(سورہ النبیاء: ۲۱)

فَعَالِينَ ۝

ترجمہ: "اگر ہم کو (آسمان و زمین کے بنانے سے کوئی حکمت مقصود ہو تو بلکہ

نہ ہوگا۔ (مثلاً) اے خدا! تو ہمیں خاص ہے پاس کی چیز کو بے مشغول بناتے۔

۲۱۱) اَللّٰهُ اَرَادَ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اَلْاَصْطَفٰى مِنْهَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

(سورہ بقرہ: ۱۱۰)

لِيَتَّخِذَهُ كَمَا اتَّخَذَ اَبْنًا اَوْ اَحَدًا مِّنْ اَمْنًا

تو ہم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے لیے خاص بنانے کا ارادہ کیا اور اس نے اپنی مخلوق

(جس میں اس نے اس کو چاہا) منتخب فرمایا۔

قاعدہ نمبر (۵۷)

النَّسْبُ إِلَى الْوَاحِدِ اِذَا دُكِرَ بِصَعْبٍ مُّحْتَلِفِينَ جَزَاءُ عَطْفٍ

اِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرِ يَنْزِيلًا لِّتَغْيِيرِ الصِّفَاتِ بِمَنْزِلَةِ تَغْيِيرِ الدَّوَابِّ۔

(نور اللغات: ۱۱۱) یہاں پہلی عبارت کے ساتھ دوسری عبارت کے ساتھ عطف ہے۔

۱۱۲) وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ اِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا اَوْ نُرِيَنَّكَ اِلَٰهًا اَوْ نُرِيَنَّكَ اِلَٰهًا

حاصل قاعدہ:

ایک کی شے کو دو مختلف صفتوں سے موصوف کرنا، دو طرف عطف کرنا بصورت

عطف کرنا صحیح ہے، مگر یہ کہ اگر وہی دو طرف کی چیز ہے، تو یہ صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ:

ایک شخص کی دو متعده صفات ذکر کرنا صحیح ہے، مگر یہ کہ اگر وہی چیز ہے۔

ایک امر یا شے کو دو مختلف صفتوں سے موصوف کرنا، دو طرف عطف کرنا صحیح ہے،

مگر یہ کہ اگر وہی چیز ہے، تو یہ صحیح نہیں ہے۔

موصوف کے تکرار اور تعدد کو بتاتا ہے، اگر یہ صفتیں مختلف ہوں تو یہ صحیح ہے،

مگر یہ کہ اگر وہی چیز ہے، تو یہ صحیح نہیں ہے۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ عطف کرنا صحیح ہے، مگر یہ کہ اگر وہی چیز ہے، تو یہ صحیح نہیں ہے۔

ترجمہ: ”وہی پہنچے ہے اور وہی پہنچے اور وہی ظاہر اور وہی مخفی ہے اور وہ ہر چیز کا خوب جاننے والا ہے۔“

یہ ساری صفات ایک موصوف الہی شان کی ہیں مگر ان کے معانی میں بعد اور مغایرت ہونے کی وجہ سے محف کیا گیا ہے۔

امثال ونظائر

جزء اول سے متعلق: (۱) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۝ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۝ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝

(سورہ اشعر، ۸۰: ۸۰۲)

ترجمہ: ”جس نے مجھ کو (اور اسی طرح سب کو) پیدا کیا پھر وہی مجھ کو (میری مستحقوں کی طرف) رہنمائی کرتا ہے اور جو کہ مجھ کو کھلاتا اور پلاتا ہے اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں (جس کے بعد شفاء ہو جاتی ہے) تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے۔“

(۲) وَ لَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝

(۸۷: ۱۳۰)

ترجمہ: ”اور ہم نے آپ کو سات آیتیں دیں جو (نماز میں) تکرار پڑھی جاتی ہیں اور قرآن عظیم دیا۔“

سبع مثانی اور قرآن عظیم کی تفسیر حدیث شریف میں سورہ فاتحہ سے کی گئی ہے جس دونوں (سبع مثانی اور قرآن عظیم) ایک ہی موصوف (فاتحہ) کی دو صفات ہیں جن کو بصورت مطلق ذکر کیا گیا ہے۔

(۳) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ۝

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٥١﴾
(سورۃ المؤمن: ۵۰-۵۱)

ترجمہ: ”پاکتخلیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نذر میں نشو و
کرنے والے ہیں اور جو لغو باتوں سے (خواہ قولی ہوں یا فعلی) برکنار رہنے والے ہیں اور
جو (اعمال و اخلاق میں) اپنا تکریم کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت
رائی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں۔“

بجز ثانی سے معلق: (۱) هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٥٢﴾
(سورۃ احقر: ۲۳)

ترجمہ: ”وہ محبوب و برحق ہے پیدا کرنے والا ہے ٹھیک ٹھیک بنانے والا ہے وہ
صورت بنانے والا ہے اس کے اچھے اچھے نام ہیں۔“

(۱) اَتَتَّبِعِ عِبَادَتِي اِنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ (سورۃ الحج: ۳۹)
ترجمہ: ”(اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم) آپ میرے بندوں کو اطلاع دے
دیجیے کہ میں بڑا مغفرت اور رحمت والا بھی ہوں۔“

(۲) عَلٰی رَبِّهٖ اِنْ طَلَّقَكُنْ اَنْ يُبَدِّلَهٗ اَرْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنْ
مِّنْ مِّنٰتٍ مَّوْمِنٰتٍ قٰتِلٰتٍ لِّبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰبِحٰتٍ لِّبٰتٍ وَ اٰبَڪَا۟ ﴿٥٤﴾
(سورۃ اقریم: ۵۴)

ترجمہ: ”اگر پیغمبر تم عورتوں کو طلاق دے دیں تو ان کا پروردگار بہت جلد
تمہارے بدلے ان کو تم سے اچھی بیبیاں دے دے گا جو اسلام والیاں، ایمان والیاں،
فرماں برداری کرنے والیاں تو پیکر کرنے والیاں، عبادت کرنے والیاں ہوں گی۔“

جزء ثالث سے متعلق: (۱) رَفِیَ الَّذِیْ یُعْجِ وَ یُبَیِّنُ فَقَالَ اَنَا اَنْحٰی وَ اَمِیْتُ قَالَ اِنْزِلْهُمْ قَالَ اِنَّهُ یَأْتِیْ بِالشَّخْصِ مِنَ الْمَشْرِقِ قَاتٍ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَجِئَتْ الَّذِیْ كَفَرَ وَ اِنَّهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ﴿۵۸﴾
(سورۃ البقرہ: ۲۵۸)

ترجمہ: "میرا پروردگار ایسا ہے کہ وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے۔"

(۲) وَ اِنَّهُ هُوَ اَضْحٰکُ وَ اَبْکٰی ﴿۵۹﴾ وَ اِنَّهُ هُوَ اَمَّاکُ وَ اَحْیَا ﴿۶۰﴾
(سورۃ النجم: ۴۳، ۴۴)

ترجمہ: "اور یہ کہ وہی ہنساتا ہے اور رلاتا ہے اور یہ کہ وہی مارتا ہے اور زندہ کرتا ہے۔"

قاعدہ نمبر (۵۸)

الْبَصْفَةُ اِذَا وَقَعَتْ لِلشَّكْرِ فَهِيَ مَغْضُوظَةٌ وَاِنْ جَاءَتْ لِلْمَغْرِفَةِ فَهِيَ مُوَضَّحَةٌ۔

(المیرحان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۳۲۲، المرشد)

حاصل قاعدہ:

شکر کی صفت تخصیص کے لیے آتی ہے اور معرف کی صفت توضیح کے لیے۔

صفت نکرہ کی مثال:

وَ قَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ۚ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ ۚ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِیْ یَعِدُّكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا یَهْدِیْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذِبٌ ﴿۵۹﴾ (سورۃ یونس: ۲۸)

ترجمہ: "اور (اس کلمن مشرک) میں ایک مومن شخص نے کہا جو آل فرعون میں سے تھا۔"

یہاں رسول کی مفت مومن کی قید تخصیص کی غرض سے ہے یعنی غیر مومنین کے خارج کرنے کے لیے ہے۔

صفت معرفہ کی مثال:

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ رَسُولَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُعَذِّبُهُمْ مَكَتًا
عِنْدَهُمْ فِي النَّوْزَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْعُرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ
النُّكْرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ
إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ قَالَتِ الْيَهُودُ آمَنُوا بِهِ وَغَرَّوْهُ
وَتَصَرَّوْهُ وَاتَّبَعُوا النَّبِيَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰطِرُونَ ﴿١٠﴾
(سورۃ المائدہ: ۱۰)

یہاں رسول کی مفت النبی الامی "توحش کے لیے لائی گئی ہے۔

دیگر مشلہ

صفت نکرہ:

(۱) وَامْرَأَةً مُّؤْمِنَةً ۖ إِن وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ
يَسْتَنْكِحَهَا ۖ خَاصَّةً لَّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا
عَلَيْهِمْ فِي آذَانِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۚ وَ
كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿۱۰﴾
(سورۃ المائدہ: ۵۰)

(۲) وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ ۚ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ أُولَٰئِكَ
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغُفْرِ بِذُنُوبِهِ ۚ وَيُبَيِّنُ
لِالنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۱۱﴾
(سورۃ بقرہ: ۲۱۱)

تشریح:

اس قاعدہ کے متعلق چند صورتیں ہیں اور عموم و خصوص کے اعتبار سے ہر ایک کا حکم جدا جدا ہے جن کو یہاں کسی قدر تفصیل سے پیش کیا جاتا ہے۔

سبب نزول کے اعتبار سے احکام میں عموم و خصوص کسی سبب نزول کے تحت قرآن کریم کی جو آیات نازل ہوئیں وہ اپنے عموم و خصوص کے لحاظ سے چار قسم کی ہیں:

(۱) خاص بالاسم (۲) عام مربوط بقریۃ التخصیص۔

(۳) عام مربوط بقریۃ التعمیم (۴) معجز عن القریۃ۔

(۱) خاص بالاسم سے مراد وہ آیتیں ہیں جن میں کسی خاص شخص کا نام لے کر یہ متعین رد یا گیا ہے کہ آیت کا مضمون اسی کے حق میں ہے ایسی آیتوں کے بارے میں علماء کا اتفاق ہے کہ ان کا مضمون صرف اسی معین شخص کے بارے میں قرار دیا جائے گا اور دوسروں کو شامل نہیں ہوگا۔ مثلاً "قتل ید ابی لہب" (ابولہب کے دونوں ہاتھ ہلاک ہوں)۔

اس آیت کا شان نزول معروف و مشہور ہے کہ جب اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ صفا پر کھڑے ہو کر تمام قریش کے لوگوں کو اسلام کی تبلیغ فرمائی تو اس پر ابولہب نے کہا تھا:

تبارک الہذا دعوتنا؟

"تمہارے لیے ہلاکت ہو کیا تم نے ہمیں اسی لیے بلایا تھا؟"

اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور اس میں خاص ابولہب کا نام لے کر اس کے لیے وعید بیان فرمائی گئی ہے اس لیے یہ وعید اس کے لیے خاص ہے۔

(۲) عام مربوط بقریۃ التخصیص سے مراد وہ آیتیں ہیں جن میں کسی خاص شخص یا گروہ یا چیز کا نام لیے بغیر اس کے کچھ اوصاف بیان کیے گئے ہوں اور ان اوصاف پر کوئی حکم لگایا گیا ہے لیکن دوسرے دنائے میں یہ ثابت ہے کہ اس سے مراد فلاں معین شخص یا فلاں معین گروہ یا فلاں معین چیز ہے اس صورت کے بارے میں بھی تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ آیت کا مضمون یا حکم صرف اسی شخص یا گروہ یا چیز کی حد تک مخصوص رہے گا

جو قرآن کریم کی مراد ہے اور کوئی دوسرا اس میں داخل نہیں ہوگا خواہ وہ اوصاف اس میں پائے جاتے ہوں مثلاً سورۃ لیل میں ارشاد ہے:

وَسُبْحَتْ بِهَا الْأَنْثَىٰ ۝ الَّذِي يُوَفِّي مَالَهُ يَتَزَوَّجُ ۝

(سورۃ نیل: ۱۸)

”اور اس (آک) سے وہ متقی ترین شخص بچایا جائے گا جو اپنا مال پاکیزگی حاصل کرنے کی غرض سے (مستحقین کو) دیتے ہے۔“

یہ آیت بالاتفاق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جو مفسر ناموں کو فریاد کر آواز دلیا کرتے تھے یہاں اگرچہ حضرت ابوبکر کا نام مذکور نہیں لیکن اوصاف انہی کے ذکر کیے گئے ہیں۔

أَجْمَعَ الْمَفْسُورُونَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

(تفسیر: ج ۱۱، ص ۱۸۸، مکتبہ طوس، طرابلس، ۲۰۰۷ء)

اور روایات حدیث سے ثابت ہے کہ ان سے مراد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں لہذا اس آیت کی تفسیر میں بالائتہ کہ فیہ انہی کو حاصل ہے۔

اس لیے امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ انبیاء علیہم السلام کے بعد تمام انسانوں سے افضل ہیں۔

لَٰنَ الْأَمَّةِ مَجْمُوعَةٌ عَلَىٰ أَنَّ أَفْضَلَ الْخَلْقِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ۔

(تفسیر: ج ۱۱، ص ۱۸۸، مکتبہ طوس، طرابلس، ۲۰۰۷ء)

کیونکہ اس آیت میں نہیں آئی (متقی ترین شخص) کہا گیا ہے۔

اور وہ دوسری آیت میں ارشاد ہے:

إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ۔ (سورۃ حجرات: ۱۳)

(جاشد تم سب سے زیادہ قہر اکر ام شخص وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہو)

بہر حال باوجودیکہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا یہاں نام نہیں لیا گیا لیکن جمہور مفسرین

نے آیت کو انہی کے حق میں خاص قرار دیا ہے۔ کیونکہ تخصیص کی دو دلیلیں موجود ہیں۔

ایک یہ کہ ”الانفھی“ (الف لام عہد کے ساتھ) صرف ایک ہی شخص کے لیے استعمال ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ روایات حدیث نے اس کی تعیین کر دی لہذا اگر کوئی اور شخص بھی ایسا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرنے لگے تو وہ اس کے لیے کتنا ہی باعث اجر کیوں نہ ہو لیکن آیات بالا کا مصداق ہونے کی فضیلت اسے حاصل نہیں ہو سکتی۔

(۳) عام مرہوط بغیرہ التعمیم اس سے مراد وہ آیتیں ہیں جو نازل ہوئی خاص واقعہ میں ہوئی تھیں لیکن الفاظ عام ہیں اور آیت کے صریح الفاظ یا اور کسی خارجی دلیل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آیت کا حکم اس واقعہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس نوعیت کے ہر واقعہ کا یہی حکم ہے اس قسم کے بارے میں تمام اہل علم متفق ہیں اس صورت میں آیت کا حکم اس کے الفاظ کے تابع ہو کر عام ہی رہے گا صرف سبب نزول کے واقعے کے ساتھ خاص نہیں ہوگا۔ مثلاً سورہ مجادلہ کی ابتدائی آیات کے بارے میں یہ ثابت ہے کہ وہ حضرت خولہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں نازل ہوئی تھیں جن کے شوہر نے ان سے یہ کہہ دیا تھا کہ ”انت علی کظہر امی“ (تم مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح ہو) لیکن آیت میں جن الفاظ کے ذریعہ حکم بیان کیا گیا وہ اس بات کی صراحت کر رہا ہے کہ یہ حکم صرف حضرت خولہ کے شوہر کے لیے نہیں بلکہ ان تمام لوگوں کے لیے ہے جو اپنی بیوی سے ظہر کر لیں (یعنی مذکورہ بالا الفاظ کہہ دیں) ایسے تمام لوگوں پر واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کے ساتھ صحبت کرنے سے قبل ایک عام آزاد کریں یا ساٹھ روزے رکھیں یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائیں۔

(۴) معجود عن الغیرہ وہ آیت ہے جو خاص واقعہ کے تحت نازل ہوئی لیکن الفاظ عام استعمال کیے گئے اور آیت یا کسی خارجی دلیل سے یہ صراحت معلوم نہیں ہوتی کہ

آیت کا حکم یا مضمون صرف اسی واقعہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ یا اس نوعیت کے ہر واقعے کے لیے عام ہے اس صورت میں اہل علم یہ تھوڑا سا اختلاف رہا ہے بعض حضرات کا کہنا یہ تھا کہ اس صورت میں آیت کو صرف سبب نزول کے واقعے کے ساتھ مخصوص رکھ جاوے گا لیکن جمہور علماء و فقہاء کی رائے اس کے برخلاف یہی ہے کہ مذکورہ شکل میں سبب نزول کے خاص واقعہ کی بجائے الفاظ کے عموم کا اعتبار ہوگا اور آیت کے الفاظ جس جس صورت کو شامل ہوں ان سب صورتوں پر بھی یہ حکم نافذ رہے گا۔ قاعدہ مذکورہ بالا "العبر فانعموم اللفظ لالخصوص السبب" اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوگا نہ کہ سبب نزول کے خاص واقعہ کی ہی چھٹی صورت سے متعلق ہے۔

لیکن درحقیقت یہ اختلاف نظر یا نوعیت کا ہے عملاً اس سے کوئی خاص فرق واقع نہیں ہوتا کیونکہ جو حضرات آیات قرآنی کو ان کے سبب نزول کے ساتھ مخصوص قرار دیتے ہیں وہ بھی عملاً آیت کا حکم اس نوعیت کے دوسرے واقعات میں جاری کر دیتے ہیں لیکن فرق صرف اتنا ہے کہ جمہور علماء نے نزدیک تو اس کا ماضی وہی آیت ہوتی ہے اور یہ حضرات اس کا ماضی کسی دوسرے دلیل شرعی مثلاً حدیث، اجماع یا قیاس وغیرہ کو قرار دیتے ہیں۔

وضاحت کے لیے ایک مثال پر غور فرمائیں سورہ بقرہ میں ارشاد ہے:

”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ“ (سورہ بقرہ: ۲۸۰)

اور اگر (قرض دار) تنگ دست ہو تو اسے کشادگی تک مہلت دے دے۔

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ نومرہ بن مہیہ کا چھ قرض بنو نضیر پر واجب تھا، جب سود کی حرمت نازل ہوئی تو بنو مرہ نے اپنے قرض قبیلہ سے کہا کہ ہم سود کو چھوڑتے ہیں لیکن اصل قرضہ واپس کرو بنو نضیر نے کہا اس وقت ہمارا ہاتھ تنگ ہے اس لیے ہمیں نہ مہلت دے دو بنو مرہ نے مہلت دینے سے انکار کیا تو اس پر آیت نازل ہوئی۔

اب آیت کا یہ حکم تو سب کے نزدیک عام ہے ہر قرض خواہ کے لیے بہتر یہی ہے۔

اور تشریف دیکھتے ہیں کہ اس آیت سے دوے نہیں فرق آتا ہے۔ چہرہ کے نزدیک یہ عام عمومی آیت سے ثابت ہوا ہے اور جو لوگ آیت کو سبب نزول کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ آیت کا حکم تو صرف نومردوں کے لیے تو نہیں دوے کے مسرتوں کے لیے یہ حکم ان ادا ویت سے ثابت ہوا ہے جس میں مقتول کو ہبات دینے کی فتویٰ بیان کی گئی ہے۔
جس سے واضح ہے کہ اس اختلاف کا حلی طور پر کوئی کام اس اثر مرتب نہیں ہوتا۔

قاعدہ نمبر (۶۰)

العرب اذا افتخرت قد تخرج الخمر مخرج الخمر
الجماعة وان كان ما افتخرت به من فعل واحد منهم۔

(التبریزی ج ۱ ص ۲۵۰ رقم ۱)

اصل قاعدہ:

اہل عرب یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ اگر ایک سے دو روئے والے فعل کو ایک ہی جماعت کی طرف منسوب کر کے بیان کرتے ہیں۔

مثال: وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ
قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ إِنَّا نَعْلَمُ بَشَرًا مِمَّنْ خَلَقَ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَذُرُّ الْمُنْتَلَىٰ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَ
إِلَيْهِ انْتَصِبُ (۱)

ترجمہ: اور یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں۔
”نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ“ یہود و نصاریٰ کا یہ عقیدہ جس سے تھا کہ ان کا ہر فرد اللہ کا بیٹا ہے، ہاں یہود کا ایک گروہ حضرت عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ کا ایک گروہ حضرت عیسیٰ علیہ

السلام کو ابن اللہ کہتا تھا لیکن وہ فخر یہ صیغہ کے ساتھ کہتے تھے، کہ نحن انشأ اللہ کہ ہم سب اللہ کے بنے ہیں گو وہ اپنے زعم و گمان کے مطابق ایک کے ابن اللہ ہونے کی فضیلت کو برائے تفاخر پوری قوم ہی طرف منسوب کرتے تھے۔

قاعدہ نمبر (۶۱)

الغرب اذا جاءت بين الكلامين يخذل بينهما ان كان الكلام اخباراً۔
(الربيع في صوم القرآن ج ۲ ص ۷۷۰ و المصنف ج ۱ ص ۱۰۰) ان في صوم القرآن ج ۲ ص ۷۷۰ و المصنف ج ۱ ص ۱۰۰

حاصل قاعدہ:

اگر عرب جب دو حصے حرف نفی کے ساتھ لاتے ہیں تو وہ کلام اخبار یعنی ثابت ہوتا ہے۔
مثال: "ارثاء الی:"
وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝
(سورہ نمل: ۸۰)
ترجمہ: "اور ہم نے ان (دو لوگوں) کو ایسا بنے نہیں دیئے تھے جو کھانا کھاتے ہوں۔"
یہاں دو حصے دو حرف نفی کے ساتھ ہیں "ما جعلنا" اور "لا یاکلون" "بہذا جملہ" ثابت ہو جائے گا اور مطلب ہوگا "جعلناہم جسدایا کلون الطعمہ"

قاعدہ نمبر (۶۲)

الغرب فخذل ما تحذف منه الظاهر في الكلام اذا لم تشك في مغزوة السامع مكان الخذف۔
حاصل قاعدہ:

اگر عرب کلام میں دو حصے چیزوں کا حذف کر دیتے ہیں بشرطیکہ سامع کو فہم کلام

میں کوئی اومیش نہ آوے۔

مثلاً: اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ مٰلِکِ
یَوْمِ الدِّیْنِ ۝ اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ ۝
ای قولوا الحمد للہ... الی... ایاک نعبد الیخ

(سورۃ فاتحہ: ۱-۴)

ترجمہ: ”سب تعریفیں اللہ ہی کو لائق ہیں جو مہربانی ہیں ہر عالم کے، جو بڑے
مہربان نہایت رحم والے ہیں، جو مالک ہیں روز جزا کے، ہم آپ ہی کی عبادت کرتے ہیں
اور آپ ہی سے مدد چاہتے ہیں۔“

تطبیق استنباط:

سورۃ فاتحہ کی آیات میں ابتداً اللہ تعالیٰ کی ثناء و تعریف ہے پھر آگے ”ایاک
نعبد“ سے عبادت کرنے کا ذکر ہے اگر اس پوری سورت کو اللہ کا قول قرار دیا جائے تو
”الحمد للہ رب العلمین“ کے متعلق تو کوئی اعتراض نہیں کیونکہ اس کا حاصل یہ ہوگا کہ
اللہ خود اپنی تعریف کر رہا ہے اور اس میں کوئی اعتراض نہیں لیکن ”ایاک نعبد“ کو بھی اگر
اللہ تعالیٰ کا قول مانا جائے تو اعتراض ہوگا کہ اللہ عبادت کرنے والا ہے اور یہ صحیح نہیں اس
لیے بحال یہاں قولوا کے حذف سے چونکہ فہم مراد میں کوئی خلل نہیں آتا اس لیے اسے
حذف کر دیا گیا اور خلل نہ آتا اس وجہ سے ہے کہ یہ مسلمات قطعیہ میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ
عبادت کرنے والا نہیں ہے بلکہ عبادت کرتے والے اس کے بندے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۶۳)

اَلْعَزِیْمُ فَتُکْزَرُ الشَّیْءُ فِی الْاِسْتِغْنٰہِمْ اِسْتِغْنٰہُ اللّٰہِ۔

حاصل قاعدہ:

عرب کسی چیز کے استغناء کو بتلانے کے لیے بصورت استغناء میں شئی کو کمرہ ذکر کرتے ہیں۔

علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

شان العرب إن أبعدت شينا أنت بالأسنفهام ثم و عدا كزرت
(نثر امیر فی مکتوبہ قواعد التفسیر ص ۹۸)

تشریح:

اہل عرب کا دستور ہے کہ جب کسی شئی کے وقوع یا صدور کا مستعید ہونا چاہتا ہے تو اس کو استفہامی انداز میں بار بار دہراتے ہیں۔ مثلاً جس آدمی سے جہاد وعدہ ہو تو اس کو یوں کہا جائے گا "أأنت تجاهد؟ أنت تجاهد؟"

مثال: "أَيْدَا مِثْنَا وَكُنَّا ثَوَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ" ①

(سورۃ الزلزال: ۴)

ترجمہ: "کہ جب ہم مر گئے اور مٹی اور ہڈیاں (ہو کر) رہ گئے تو کیا (اس کے بعد) ہم دوبارہ زندہ کیے جائیں گے۔"

تطبیق:

یہ آیت مشرکین کا مقولہ ہے جو بعث بعد الموت اور حشر و نشر کو بعید سمجھتے تھے اور اس کے منکر تھے تو انہوں نے اپنے استبعاد و انکار کو ظاہر کرنے کے لیے مکرر حرف استفہام استعمال کیا ایک تو "أَلَمْ نَكُنْ" میں اور دوسرے "أَلَمْ نَكُنْ" میں۔

قاعدہ نمبر (۶۳)

أَلْفَرْبَ قَدْ تَخْرُجُ الْكَلَامُ مَخْرُجَ الْأَمْرِ وَمَعْنَاهُ الْجَزَاءُ

(تفسیر طبری ج ۱۳ ص ۲۹۳ سورۃ الزمر: ۱)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب کبھی کبھی امر بول کر معنی شرط و جزاء مراد لیتے ہیں۔

مثال: قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ اِنْ اَنْتُمْ

(سورہ توبہ: ۵۳)

كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝

ترجمہ: ”آپ فرمادیجئے کہ تم (خواہ) خوشی سے خرچ کرو یا ناخوشی سے تم کسی طرح خدا کے (نزدیک) مقبول نہیں (کیونکہ) بلاشبہ تم حکم عدولی کرنے والے لوگ ہو۔“
 ”انفقوا“ اس مثال میں ”انفقوا“ (اسر) ”لن تقبلوا“ (شرط) کے معنی میں ہے اور اس کی جزاء ”لن يقبل“ ہے۔

قاعدہ نمبر (۶۵)

الْعَرَبُ قَدْ خَلَقَ الْأَمْزِيزَ الْاَبَدِیَّ وَالْمُرَادِیَّهِ الثَّابِتِ۔

حاصل قاعدہ:

بھی شئی مؤبد کو کسی غیر مؤبد شئی کے ساتھ مربوط کر دیا جاتا ہے اور مراد ثابت ہوتی ہے۔
 علامہ ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے اسی قاعدے کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے:
 ”إن العرب إذا أرادت أن تصف الشيء بالديموم أبدأ أقالت: هذا دائم دوام السموات والأرض بمعنى أنه دائم أبداً، وكذلك يقولون: هو باق ما اختلف الليل والنهار“ ماسر ابن اسبیر“ وما لا يثبت العفز بأذنا بها يعنون بذلك كله أبداً۔“ (تفسیر طبری ج ۱۴ ص ۱۷۱ اور الفکر تفسیر ابن کثیر ج ۴ ص ۶۱۳ اور الفکر)

تشریح:

اہل عرب بھی کسی حکم کو کسی زوال پذیر شئی پر معلق کر دیتے ہیں مگر مراد اس سے دوام اور تابید کا معنی ہوتا ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے: ”هذا دائم دوام السموات والأرض“ اس مثال میں دوام کو ارض و سماء کے دوام پر معلق کیا گیا ہے جو کہ زوال پذیر ہیں

نکراہل عرب: یہ کو بتانے کے لیے یہ تعبیر ذکر کرتے ہیں۔

مثال: فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَغَهِقٌ ۝
خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ
فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا
دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَظَاءٌ غَيْرُ مُجْدُوذٍ ۝

(سورہ ہود: ۱۰۱-۱۰۶)

ترجمہ: "سو جو لوگ شقی ہیں وہ دوزخ میں (ایسے حال میں) ہوں گے کہ اس میں
ان کی چیخ و پکار پڑی رہے گی اور ہمیشہ ہمیشہ وہ اسی میں رہیں گے، جب تک کہ آسمان و
زمین قائم ہیں، ہاں اگر اس کے رب ہی کو (نکالنا) منظور ہو (تو دوسری بات ہے) آپ کا
رب جو کچھ چاہے اس کو پورا کر سکتا ہے اور دگئے جو ہمید ہیں، سو وہ جنت میں ہوں گے اور
وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے جب تک کہ آسمان اور زمین قائم ہے، ہاں اگر آپ کے
رب کو (نکالنا) منظور ہو تو (دوسری بات) ہے۔

تطبیق:

اس میں اہل جہنم کا جہنم میں اور اہل جنت کا جنت میں ہمیشہ ہمیشہ رہنا آسمانوں
اور زمینوں کے بقاء پر معلق کیا گیا جو زوال پذیر شئی ہے مگر مراد اس سے مقصود وہ اسے
کا معنی ہے جیسا کہ خالدین فیہا کا جملہ اس پر دلالت کر رہا ہے۔

قاعدہ نمبر (۶۶)

الْعُظْفُ يَنْقُصُ الْمَغَايِرَةَ بَيْنَ الْمَغْطُوفِ وَالْمَغْطُوفِ عَلَيْهِ

مغ اشیاء کچھ خافی الخکم الذی ذکر لہما۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱۶ ص ۷۴۷ رد المحتار)

علامہ بدر الدین زرقانی متوفی ۷۹۳ھ فرماتے ہیں:

”العطف يقتضي المغايرة“۔

(ابن حبان فی صواعق القرآن ج ۳ ص ۱۰۸۳، المعجم)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں:

”إن العطف يقتضي المغايرة“۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۶۰، جامع ترمذی ج ۱ ص ۱۰۸)

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ فرماتے ہیں:

”و العطف يقتضي المغايرة“۔

(روح المعانی ج ۲ ص ۱۱۳۸، روح البیان ج ۱ ص ۱۰۸)

حاصل قاعدہ:

عطف کا معنی، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مغایرت ہے و علم میں دونوں مشترک ہوں۔

تشریح:

محض تغایر لفظی کی بناء پر عطف کرنا درست نہیں عطف کے لیے معانی میں تغایر ضروری ہے البتہ اس تغایر کے چند درجات ہیں۔

پہلا درجہ: یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ باہم متضاد ہوں، یعنی ایک دوسرے کا نہ جز، نہ ہو اور نہ دوسرے کے لیے لازم ہو عطف کی یہ شکل سب سے زیادہ درست ہے۔
دوسرا درجہ: یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان لازم ہو یعنی معطوف، معطوف علیہ کا حین تو نہ ہو لیکن ایک کے ساتھ دوسرے کا شمول لازم ہو جاتا ہو۔

تیسرا درجہ: یہ ہے کہ جز و شئی کا عطف شئی پر کیا جائے۔

چوتھا درجہ: یہ ہے کہ تغایر وصفی کو تغایر ذاتی کے قائم مقام کر دیا جائے یعنی ایک ہی

شئی دو مختلف صفات ذکر کر کے ان کا باہم عطف کر دیا جائے بائیں دیاں کہ گو یہ دو ذات ہیں۔
تطبیق:

مثال برجز واول: (معصوف اور معطوف علیہ کے درمیان تباہین ہو)

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ

اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَسْتَلِ بِهِ حَبِيرًا ﴿٥١﴾ (سورة الفرقان: ۵۱)

ترجمہ: ”وہ ایسا ہے جس نے آسمان و زمین اور جو پہنچ ان کے درمیان میں ہے
سب چھ روز (کی مقدار) میں پیدا کیا۔“

”السّموات والأرض وما بينهما“ ”یہاں“ ”سّموات، ارض وما بينهما“

تین مختلف اشیا ہیں ان کے درمیان تباہین کی بناء پر عطف کیا گیا ہے کیونکہ آسمان و زمین
اور ان کے مابین کی اشیا سب الگ الگ ہیں، ایک دوسرے کے لیے جز یا ایک دوسرے
کے لیے لازم نہیں ہیں۔

مثال برجز و ثانی: (معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان لازم ہو)

وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْهَاتَ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾

(سورة البقرة: ۵۲)

ترجمہ: ”اور مخلوط مت کرو حق کو ناحق کے ساتھ اور پوشیدہ بھی مت کرو حق کو۔“
تکلیس حق اور کتمان حق دونوں دو الگ چیزیں ہیں تاہم ایک کا دوسرے کو
مستلزم ہو جاتا ہے وہ اس طور پر کہ باطل کے ساتھ حق کی تکلیس کرنے والا جتہ باطل کا دھبہ
کرسے گا اسی قدر حق کا کتمان بھی ہوگا اور کتمان حق کرنے والے کو لامحاور حق کی جگہ باطل کو
چیش کرنا ہوگا اس طرح حق کی تکلیس بھی لازم پائی جائے گی۔

مثال برجز ثالث: (جز و شئی کا شئی پر عطف)

حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّدَقَ الْاَوْسَطَىٰ وَ قَوْمُوا اِلَيْهِ قَبِيْرِيْنَ ﴿١﴾

(سورہ فرقہ: ۲۳، ۲۴)

ترجمہ: اچھا رکھتے رہو صلات پر اور سب نماز ال (معمولہ اور درمیان والی نماز کو) خصوصاً۔

صدقہ وسطیٰ صدقات کا ایک قسم ہے جس کو عطف الجہ میں اکابر نے قبول کیا ہے۔

مثال پر جزیرہ: (تھوڑی صدقات کوئی ریاست کے قومیوں کو دینا ہے)

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلَىٰ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ فَسُوْیْ ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ

(سورہ قمر: ۱-۲)

فَهْدٰی ﴿٣﴾ وَالَّذِي اَخْرَجَ الْمَرْعٰی ﴿٤﴾

ترجمہ: (۱) اے بڑھیا صلی اللہ علیہ وسلم! آیہ (۲) اور جو زمین آپ نے ساقی میں

اپنے پروردگار عالی شان کے نام کی فتح کیجیے جس نے (۳) شمس و) بنایا پھر (۴) و) نمیک

بنایا اور جس نے تھوڑی زمین پھر روٹائی اور جس نے (زمین سے) پھر روٹائی۔

یہ سب معنات ایک ذات حق جل جلالہ کی ہیں مگر ان کے درمیان عطف کیا گیا

ہے معنات کے تقاریر کے پیش نظر

اشباہ و نظائر

جز و اول سے تعلق:

(۱) وَ جَبْرِیْنَ وَ مِیْكَائِیْلَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِیْهِ وَ هٰذَا کِتٰبُ وَرِسٰتِہٖ

(سورہ فرقہ: ۶۵، ۶۶)

وَ جَبْرِیْلَ وَ مِیْكَائِیْلَ قٰیْلِ اللّٰہِ عَدُوًّا لِّلْکٰفِرِیْنَ ﴿١﴾

(۲) وَ اَنْزَلَ السُّوْرَةَ وَ الْاِنْجِیْلَ ﴿١﴾ مِنْ قَبْلِ هٰذَا لِنَبِّیِّیْنَ

اَنْزَلَ الْفُرْقَانَ اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِآیٰتِ اللّٰهِ لَہُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ ﴿٢﴾ وَ اللّٰہُ

(سورہ فرقہ: ۱۰۳، ۱۰۴)

عَزِیْزٌ ذُو الْاِنْتِقَامِ ﴿٣﴾

ترجمہ: "اور (اسی طرح) بھیجی تجہ رات اور انجیل کو اوس کے قبل لوگوں کی ہدایت کے واسطے اور اللہ تعالیٰ نے بھیجے ہجرات۔"

جزء ثانی سے متعلق:

(۱) وَ مَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ نُصِيبْ جَهَنَّمَ ۚ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١﴾

(سورۃ النبا: ۱۱۵)

ترجمہ: "اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ اس کو ہر حق ظاہر ہو چکا تھا اور مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر دوسرے راستہ ہو گئے تو ہم اس کو جو چھوڑ دیتے ہیں گمراہ کر دیتے ہیں۔"

(۲) وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَٰرِسَاتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٢﴾

(سورۃ النسا: ۱۳۶)

ترجمہ: "اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا انکار کرے اور اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا۔"

جزء ثالث سے متعلق:

(۱) وَ اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّنَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ اِبْرٰهِيْمَ وَ مُوسٰى وَ عِيسٰى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ وَ اَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١﴾

(سورۃ الاحزاب: ۷)

ترجمہ: "اور جب کہ ہم نے تمام پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا اور آپ سے بھی اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم سے بھی۔"

(۲) وَ اَوْزَكْنٰهُمْ اَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ اَمْوَالَهُمْ وَ اَرْضًا لَّمْ تَطَّوَّرْهَا ۚ وَ كَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ﴿٢﴾

(سورۃ الاحزاب: ۲۷)

ترجمہ: ”اور ان کی زمین اور ان کے گھروں اور ان کے مانوں کا تم کو مالک بنادیا اور (ایسی زمین کا بھی) جس پر تم نے قدم نہیں رکھا۔“
جزء رابع سے متعلق:

(۱) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ
بِأَنَّا خَوَّاتُهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿۱﴾

(سورۃ البقرہ: ۳۰)

ترجمہ: ”وہ خدا سے ڈرنے والے لوگ ایسے ہیں کہ یقین لاتے ہیں جو بھی ہوئی چیزوں پر اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور جو کچھ دیا ہے ہم نے ان کو اس میں سے خرچ کرتے ہیں اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یقین رکھتے ہیں اس کتاب پر بھی جو آپ کی طرف اتاری گئی اور ان کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے اتاری جا چکی ہیں اور آخرت پر بھی وہ لوگ یقین رکھتے ہیں۔“

قاعدہ نمبر (۶۷)

الغالب فی القرآن و فی کلام العرب أنَّ الجواب المَحذوف
يَذْكَرُ قَبْلَهُ مَا يَذَلُّ عَلَيْهِ۔

(اموال الہدیٰ فی تصحیح القرآن بالقرآن ج ۳ ص ۶۰ عام النسخ)

حاصل قاعدہ:

اکثر و بیشتر قرآن اور کلام عرب میں ایسا ہوتا ہے کہ جواب محذوف سے پہلے کوئی ایسا قرینہ مذکور ہوتا ہے جو اس پر دال ہوتا ہے۔
معام القرآن یعنی کاوہ نسو جو دارطیۃ سے چھپا ہے اس کے حاشیے میں بھی اس اصول کو انہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

(معام القرآن یعنی ج ۳ ص ۶۳۰ درطیۃ المنشر والنوذج)

”الفاظ الشارح محمولة علی عرفه لأنه المحتاج إليه فيه لكونه
بعث ببيان الشرعيات لانيان موضوعات اللغة“۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۳۳۰ اور سمرقانی ج ۱ ص ۱۱۱) اور ابن بشرن جامع
ماتر فی ج ۲ ص ۱۰۵ (راکتب العلمیہ)

تشریح:

اہل علم کے ہاں ایک ضابطہ ہے ”کمال من لہ عرف یحل کلامہ علی عرفہ“۔
اسے جب کلام کے کلام کو اس کے حرف پر محمول کیا جائے گا نہ کو یہ قاعدہ ذاتی ضابطہ پر متفق ہے۔
قاعدہ کا حاصل یہ ہے کہ کسی لفظ کا سن چاہے الشارح کوئی معنی متعین نہ ہو مگر
حرف سے وہ ایک خاص معنی میں مستعمل ہوتا ہو تو اس کو اسی معنی پر محمول کیا جائے گا اس طرح
اگر کسی لفظ کا کوئی خاص معنی شریعت کی جانب سے متعین نہ ہو تا ہی عرف میں وہ کسی خاص
معنی میں استعمال ہوتا ہو ایسے الفاظ کو ان کے لغوی معنی پر محمول کیا جائے گا۔

فائدہ:

یہ قاعدہ اس صورت میں ہے جب کہ تینوں محالی میں سے کسی معنی کی تعیین پر
قرینہ نہ ہو اور نہ کوئی قرینہ ہو تو حسب قرینہ معنی مراد ہوگا۔

تطبیق مثال

مثال برجز وادول:

(لفظ معنی شرعی اور معنی لغوی کے درمیان واسطہ جو)

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ
كَفَرُوا بِآلِهِ وَرَسُولِهِ وَأَمَّا هُمْ فَبِغْوَا (سورہ التوبہ: ۸۶)

یہاں غلط صلاۃ وارد ہے اس کا معنی لغوی ”دعا“ ہے اور معنی شرعی ”نماز“
جہاز کا ہے پس دوسرے معنی (نماز جہاز) پر ہی قبول کیا جائے گا۔

مثال برج ثانی:

(لفظ معنی عربی کے اور معنی لغوی کے درمیان واسطہ ہوا)

اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا
فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرَىٰ اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ﴿٥٠﴾

ترجمہ: واللہ ہی قبض کرتا ہے (ان) جانوں کو ان کی موت کے وقت اور ان
جانوں کو بھی جن کی موت نہیں آئی ان کے سونے کے وقت۔

توفی کا ایک معنی لغوی ہے اور ایک معنی عربی۔

لغوی معنی: ”کسی چیز کو پورا پورا لے لینا“ اس اعتبار سے توفی کا معنی ہوگا روح اور
جسم دونوں کو قبض کر لینا مگر اس کا معنی عربی اس کے مراد ہے یعنی عرف میں صرف خدروں
پر اس کا اطلاق ہوتا ہے پس لفظ توفی چونکہ معنی لغوی اور معنی عربی کے درمیان واسطہ ہے اس
لیے قاعدہ دہرہ کی بنیاد پر معنی عربی کو لیا جائے گا اور معنی لغوی کو ترک کر دیا جائے گا۔

مثال برج ثالث:

(لفظ معنی شرعی اور لغوی کے درمیان واسطہ ہو مگر معنی لغوی پر قرینہ موجود نہ ہو۔)

خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ
عَلَيْهِمْ ۚ اِنَّ صَلٰوةَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ ۚ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ ﴿١٠٣﴾

(سورہ انعام: ۱۰۳)

ترجمہ: ”اے آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ (جس کو یہ لاتے ہیں) لے لیجیے

جس کے (لیتے کے) ذریعہ سے آپ ان کو (گناہ کے آثار سے) پاک صاف کر دیں گے اور ان کے لیے دعا کیجیے۔“

صلوة کا ایک معنی لغوی (دعاء) ہے اور ایک معنی شرعی (نماز) ہے پس اذروئے قاعدہ معنی شرعی مراد ہونا چاہیے، مگر یہاں معنی لغوی کے مراد ہونے پر قرینہ ہے وہ قرینہ عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی صدقہ لے کر آتا تو صدقہ لانے والے کو دعا دیتے۔ ایک مرتبہ میرے والد صدقہ کا مال لے کر آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا دی ”اللهم صل علی الابی اوفی“۔

(صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۳۳ و ابن کثیر ج ۱ ص ۵۳۳)

قاعدہ نمبر (۶۹)

الفعل فی سباق النفی وما فی معنایہ یفید الغضوب

حاصل قاعدہ:

فعل جب نفی اور ملحقات نفی کے تحت واقع ہو تو عموماً کا قاعدہ دیتا ہے۔

تشریح:

قاعدہ مذکورہ میں فعل سے مراد فعل امر، فعل ماضی، فعل مضارع تینوں افعال ہیں اور ملحقات نفی سے نفی، شرط، استفہام مراد ہے اور اس قاعدے کا مطلب یہ ہے کہ افعال شرط مذکورہ میں سے کوئی بھی فعل نفی، استفہام میں سے کسی کے تحت آوے گا تو اس فعل میں عموم کا معنی پیدا ہو جائے گا۔

فعل تحت النفی کی مثال:

ترجمہ: ”اور جادوگر کہیں چاہے (معجزہ کے مقابلہ میں بھی) کامیاب نہیں ہوتا۔“

اس میں ”یفلح“ میں عموم ہے اور ہر قسم کی فلاح کی نفی ہو رہی ہے۔

فعل تحت انہی کی مثال:

وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

(سورۃ البقرہ: ۱۹۵)

الْمُحْسِنِينَ ۝

ترجمہ: ”اور اپنے آپ کو اپنے ہاتھوں تباہی میں مت ڈالو۔“

فعل تحت الشرط کی مثال:

إِنْ يَشْقُقُوا كُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَ يَسْتَوْفُوا إِلَيْكُمْ

أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوْءِ وَذَوَا أَلْوَتُكْفُرُونَ ۝

(سورۃ الحجۃ: ۲)

ترجمہ: ”اگر تم پر قہر پڑ جائے تو تمہارے دشمن ہو جائیں۔“

اس میں ”ان يشققوكم“ میں عموم ہے یعنی ہر قسم کی قہر سے مراد ہے۔

قاعدہ نمبر (۷۰)

الْفَرَّانُ مَشْمُولٌ عَلَى أَصُولِ الدِّينِ دَلِيلُهُ وَمَسَائِلُهُ أَمَّا تَعْرِيفُهُ

فَلَا حُكَامَ فَاتَكْتَرُهُ كُلِّي لَا جَزْئِي۔

(المعانيات معنایں: ۳ ص ۱۸۰ اور ابن مقدس)

علامہ ابو الفضل عمر بن سعید نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

يشمل اصول الدين والقرآن في كل الدلائل والمسائل ثم في

تعريفه الاحكام واسمع وانبي ذاك اكثره كلّي وليس بالجزوي

(نثر امير في منظوم قواعد المعاني: ۱ ص ۹۰)

حاصل قاعدہ:

قرآن کریم دین کے اصول اور اس کے دلائل و مسائل پر مشتمل ہے اور احکام کے باب میں قرآن کے اکثر ارشادات قانون کلی کی حیثیت رکھتے ہیں نہ کہ قضیہ جزئیہ کی۔

تشریح:

دین کے اصول و کلیات کا قرآن مزید میں کلی و شافی بیان ہے، یعنی ان اصول کو دلائل کے ساتھ اچھی طرح واضح کیا گیا ہے، نیز ان اصول تک پہنچنے کے طریقے بھی بیان کر دیئے گئے۔ اصول دین سے مراد مسائل اعتقادیہ قطعیہ ہیں۔

جہاں تک احکام کی بات ہے تو قرآن کے بیان کردہ اکثر احکام قانون کلی کی حیثیت رکھتے ہیں یعنی کسی شخص یا کسی خاص حالت اور زمانہ کے ساتھ خاص نہیں ہیں نیز ان کے بیان میں شرائط و ارکان کا استيعاب اور موانع و عوارض کے ذکر کا التزام نہیں کیا گیا ہے، اور اس کی ذمہ داری خود رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کو سونپ دی گئی، اسی لیے احادیث شریفہ قرآن مقدس کی شرح و تفسیر کہلاتی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ قرآن کی تفسیر کے لیے احادیث کی مراجعت کے بغیر کوئی چارہ نہیں اگر کسی آیت کی تفسیر احادیث میں نہ ملے تو اقوال مطلقہ پر نظر کی جائے ورنہ پھر عربی زبان کے اسالیب و قواعد کی رو سے حل کیا جائے۔

الفرض قرآن کریم اپنے اختصار کے ساتھ جامع اور کافی کتاب ہے جس میں دین کے اصول و کلیات سمجھنے گئے ہیں۔

تطبیق مثال:

”اصول دین سے متعلق“

اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْخَيُّ الْقَيُّوْمُ لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ لَّهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَاٰتِى الْاَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهٗ اِلَّا بِاِذْنِهٖ

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَوْ لَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ⑤

(سورہ البقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ (ایسا ہے کہ) اس کے سوا کوئی عہدہ کے قائل نہیں زندگی ہے (تمام مامک) سمجھائے اسے اس کو بخود بخود ملتی ہے اور نہ زمین اس کے مملوک ہیں سب جو کچھ آسمانوں میں ہیں اور جو کچھ زمین میں ہیں یہاں تک نہیں ہے جو اس کے پاس (کسی کی) سفارش کر سکے بدون اس کی اجازت کے۔ وہ ہمارا رب ہے۔ تمام ممالک، تمام حالت و امور وہ موجودات اس کے معبودات میں سے کسی چیز کو اپنے احاطہ میں نہیں لے سکتے مگر اس قدر (علم دینا) وہی چاہے اس کی مرضی نے سب آسمانوں اور زمین کو اپنے اندر لے رکھا ہے اور اللہ ان دونوں کی حفاظت کچھ کراں نہیں گزرتی اور وہ مالی شان اور عظیم الشان ہے۔ یہ آیت دین کے حوالہ پر مشتمل ہے یعنی معنات باری تعالیٰ کی قیامیں اس میں موجود ہیں۔

تفہیم مثال:

”احکام اور فروغ سے متعلق“

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَبُوا مَعَ الزَّكَاةِ ⑥

(سورہ البقرہ: ۲۳۰)

ترجمہ: ”اور قائم کرو نماز اور تم لوگ زکوٰۃ (یعنی مسلمان) دو کر (اور روز کوۃ نماز) یہاں نماز اور زکوٰۃ کے متعلق ایک قانون کلی کو بیان کیا گیا کہ انہیں بجا لانا اس کے شرعی احکام اور احکامات و فروغ سے تعرض نہیں کیا گیا۔“

قاعدہ نمبر (۷)

اَلْكَلِمَةُ اِذَا اخْتَلَفَتْ وَخَوَّلَهَا لَمْ يَكُنْ لَهَا خِصْرٌ مَعَهَا اِلٰی

بَغْضٍ وَخَوْفٍ هَذَا دُونَ بَغْضٍ الْأَبْخَاجَةِ۔

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۳۱۵-۳۱۶۔۔۔ المزمع)

حاصل قاعدہ:

جہاں چند معانی کا احتمال ہو تو کسی ایک معنی کی تعیین دلیل کے بغیر نہیں ہوگی۔

مثال مع تطبیق:

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابِ يُنَاسِفُونَ
فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (سورة البقرة: ۷۵)

ترجمہ: "یہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے (دنیا میں تو) ہدایت چھوڑ کر ضلالت اختیار کی۔"

آیت کریمہ میں لفظ "اشترؤا" وارد ہے جس کے متعدد معانی ہیں۔

اول: "اعتیاض شنی ببدل شنی مکانہ عو ضامنہ" یعنی ایک شنی دے کر دوسری شنی اس کے عوض میں لینا۔"

دوم: "الاختیار والاستعجاب" یعنی ایک شنی کو دوسری شنی کے مقابلہ میں ترجیح دینا۔"

سوم: "مطلقاً ایک شنی کو لینا دوسری شنی کو چھوڑ دینا۔"

ان معانی میں سے ایک وقت آیت میں مراد لینا درست نہیں ہے۔ لہذا معنی مرادوی

کی تعیین کی ضرورت ہوگی اور دلیل کے بغیر کسی ایک معنی کی تعیین نہیں کی جاسکتی اور دلیل کا

پہلو یہاں پر یہ ہے کہ پہلا معنی مراد لینا صحیح نہیں ہوگا کیونکہ یہ آیت منافقین کے متعلق ہے۔

اور ان لوگوں کے پاس ہدایت تھی ہی نہیں کہ اس کو دے کر اس کے عوض میں ضلالت لیتے

ہاں دوسرا اور تیسرا معنی معتبر ہے یعنی ان لوگوں نے ہدایت کے مقابلہ میں ضلالت کو ترجیح دی

یہ کہ ان کے سامنے دونوں چیزیں تھیں ایک کو قبول کیا دوسرے کو چھوڑ دیا۔

قاعدہ نمبر (۷۲)

الْمُخْتَوَرَاتُ فِي الْقُرْآنِ تَقَعُ فِي كُلِّ الْمَوَاضِعِ عِنْدَ الْخَاجَةِ إِلَيْهَا۔

(القواعد الحسان فی تفسیر القرآن ج ۱ ص ۶۸ مکتبہ مدنیہ ۱۱۰۱ اسلام آباد)

خلاف نفوس و اہل کفر آں حسب نہ ورت: رفع کردیتا ہے۔

تطبیق مثال:

إِنَّمَا أَمِِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَٰذَا الْبَلَدِ الَّذِي خَرَجْتُ مِنْهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمِِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٥١﴾
(سورۃ النمل: ۵۱)
ترجمہ: ”مجھ کو بھی حکم ملا ہے کہ میں اس شہر (مدینہ) کے، ملک (مکہ) کی عبادت کیا کروں جس نے اس (شہر) کو محترم بنایا ہے اور (اس کی عبادت کیوں نہ کی جو اسے حسب کرو: ایسا ہے کہ) سب چیزیں اس کی (ملک) تھیں۔“

اشباہ و نظائر

(۱) لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَعِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ قُضِيَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْخُسْفَىٰ وَقُضِيَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٥٢﴾
(سورۃ النمل: ۵۲)

ترجمہ: ”غیر اہل ہجرت و مسلمان جو بلائی عذر کے گھر میں بیٹھ رہیں۔“

یہاں یہ دویم ہو سکتا ہے کہ مذکورین بھی جو بدنی کسب اللہ کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے اس لیے فوراً لایہ کر دیا ”غیر اہل الضرع“ کہہ کر لایہ کر دیا۔

(۲) إِنَّكَ لَا تُنْصِبُ الْمُؤْتَىٰ وَلَا تُنْصِبُ الضُّعْفُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُذْهِبِينَ ﴿٥٣﴾
(سورۃ النمل: ۵۳)

ترجمہ: ”اور نہ بہروں کو اپنی آواز سنا سکتے ہیں (نفسوسا) جب وہ پیچھے پھیز کر چل دیں۔“
یہاں واضح ہے کہ بہروں کو پچھلے سناٹی جاسکتی اشارہ تو سمجھایا جاسکتا ہے اس کو
دور کرنے کے لیے فوراً ذکر کر دینا ”اداولو اعدہ ہرین۔“

(۳) فَفَهَّمْنَهَا سُلَيْمَنَ ۖ وَكَلَّامَاتِنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَنَحْنُ ذَاوُدَ الْجَبَّالِ يُسَبِّحُنَ ۖ وَالنَّظِيرُ ۖ وَكُنَّا فُعَيْلِينَ ۝ (سورہ انبیاء: ۷۹-۸۰)
ترجمہ: ”سو ہم نے اس (فیسر) کی سمجھ سلیمان کو دے دی۔“

یہاں وہم دور ہوا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے مقابلے میں حضرت داؤد علیہ
السلام کی شان بزرگوں کی تھی اس لیے فوراً ذکر کر دیا۔ ”وَكَلَّامَاتِنَا حُكْمًا وَعِلْمًا۔“

قاعدہ نمبر (۷۳)

المطلق ينحمل على الكامل۔

(فتح الباری بشرح معجم البخاری ج ۲ ص ۹۴ و الامر بالمعروف والنہی عن المنکر بشرح الفیہ الحدیث ج ۳ ص ۹۸ و اراکات علیہ تجوید القرآن ج ۲ ص ۱۲۳ و اراکات السلاوی)

حاصل قاعدہ:

مطلق فرد کمال پر محمول ہوتا ہے۔

مثال: انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة اس میں الہدایۃ سے مراد مکہ معظمہ
ہے جیسا کہ ”الیت“ بول کر کعبہ مراد لیا جاتا ہے کیونکہ وہ بیت کے افراد میں فرد کمال ہے۔

قاعدہ نمبر (۷۴)

التفنی المقتضو ذیہ المذبح لا بد من ان یکون متضمنًا للاثبات
کمال صیغہ۔

مقام مدح میں کی گئی نفی اپنی ضد کے کماں کو ثابت کرتی ہے۔

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ فرماتے ہیں:

”كان عامة ما وصف الله به نفسه من النفي متضمنا لإثبات مدح
كقوله تعالى: الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم: فنفى السنة و
النوم: يتضمن كمال الحياة والقيام، فهو مبین لکمال أنه الحي القيوم“۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳ ص ۳۶۹، زاد المعاد ج ۱ ص ۱۴۲)

علامہ ابن قیم متوفی ۷۵۱ھ فرماتے ہیں:

”إن كل ما نفاه الله عن نفسه هو لإثبات كمال ضده“۔

(السواعن المرسلہ ج ۳ ص ۲۳۳، انوار اللمعہ ج ۱ ص ۱۲۳)

علامہ ابن ابی العزہ نفی متوفی ۷۹۲ھ فرماتے ہیں:

”كل نفى يأتي في صفات الله تعالى في الكتاب و السنة انما هو

لثبوت كمال ضده“۔ (شرح العقیدۃ بالخواریج ج ۱ ص ۱۰۸، المکتب الاسلامی بیروت)

تشریح:

نفی نام ہے عدم الہی کا اور عدم کوئی شئی نہیں ہے اس لیے صفات سلویہ جب
مقام مدح میں واقع ہوتی ہیں تو وہاں اس کی ضد (صفت مثبت) کا فرد کامل مراد ہوتا ہے
جیسے اللہ تعالیٰ سے قوم کی نفی کی گئی ہے تو وہاں مقصود اس کی ضد یعنی کمال نقطہ کو ثابت کرتا ہے
یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے بیداری کامل درجہ کی ثابت ہے۔

مثال: وَتَوَكَّلْ عَلَى النَّعِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَ سَيُخْ بِحَمْدِهِ ۚ وَ كُنْ
بِهِ يَذْنُوبُ عِبَادِهِ حَبِيبًا ۝ (سورۃ الفرقان: ۵۸)

ترجمہ: ”اور اس زندہ پر بھروسہ کیجیے جسے موت نہیں آتی ہے۔“

یہاں موت کی نفی ہے مقصود مکمل حیات کو بتلانا ہے۔

دیگر امثلہ

(سورۃ الکہف: ۹۰)

وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝

ترجمہ: ”اور آپ کا رب کسی پر ظلم نہ کرے گا۔“

(۲) ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝

(سورۃ البقرہ: ۲)

ترجمہ: ”یہ کتاب ایسی ہے جس میں کوئی شبہ نہیں۔“

(۳) لَا يَسْأَلُوْنَ النَّاسَ الْخَافَةَ وَ مَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ

(سورۃ البقرہ: ۲۷۳)

بِهِ عَلِيْمٌ ۝

ترجمہ: ”وہ لوگوں سے پتہ نہ کر سکتے ہیں پھر تے۔“

الاستفہام

استفہام کا حقیقی معنی: کسی نامعلوم شے کا علم طلب کرنا۔

استفہام کا مجازی معنی: استفہام حقیقی معنی کے علاوہ دوسرے معانی میں بھی

استعمال کیا جاتا ہے وہ استفہام کے مجازی معنی کہلاتے ہیں۔ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ

اللہ تعالیٰ نے اتفاق میں اس کی ۳۲ انواع ذکر فرمائی ہیں۔

(۱) اِنْكَار: فَمَنْ يَهْدِيْهِمْ مِّنْ اَصْلَ اللّٰهِ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ

(۲) تَوْخِيح: اَفَعَصَيْتَ اَمْرِيْ

(۳) تَقْرِير: هَلْ يَنْصَعُوْكُمْ اِذَا قَدْ عَوْنُ

(۴) تَعَجُّب: كَيْفَ تَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ

- (٥) غاب: أَلَمْ يَأْنِي لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ
- (٦) تَمَرُّ: أَلَمْ آتِهِمْ إِيَّاكُمْ لِيُتَبَيَّنَ أَهْلُكُمْ أَنْ لَا تُعْبِدُوا إِلَّا شَيْئًا
- (٧) أَفَرَأَيْتُمْ: أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِثْلُكُمْ
- (٨) تَحْمِيصٌ: مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً
- (٩) تَبِيلٌ وَتَوَيْفٌ: الْحَقَّاهُ مَا انْحَاقَهُ انْقَارِ عُهُدِ مَا الْقَارِعَةُ
- (١٠) تَسْبِيلٌ وَتَخْفِيفٌ: وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا
- (١١) تَبْدِيعٌ: أَلَمْ نُهْلِكِ الْآوِيلِينَ
- (١٢) تَكْثِيرٌ: وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا
- (١٣) تَوَيْفٌ: سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْ لَهُمْ
- (١٤) امْرَأَةٌ: أَتَصْبِرُونَ أَيُّاصْبِرُوا
- (١٥) تَبْوِيءٌ: أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ
- (١٦) تَرْغِيبٌ: مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
- (١٧) تَعْمِي: أَتَخْشَوْنَهُمْ فَإِنَّهُمْ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ
- (١٨) دَعَاءٌ: أَتُهْبِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا
- (١٩) اسْتِشَادٌ: أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا
- (٢٠) تَعْمِي: فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ
- (٢١) اسْتِغَاءٌ: مَتَى تَصْرُ اللَّهُ
- (٢٢) عَرْضٌ: أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ
- (٢٣) تَحْضِيزٌ: أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَتُمْ آيَاتَهُمْ
- (٢٤) تَبَاهٍ: ءَأُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا
- (٢٥) تَعْلِيمٌ: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

(۲۶) تَقْرِئُكَ هَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝

(۲۷) الْكُفَاءُ: الْبَيْسُ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۝

(۲۸) اسْتِجَادَ: أَنَّى لَهُمُ الَّذِي كَرَى

(۲۹) اسْتِجَادَ: وَمَا يَلِكُ بِمِثْلِكَ يُؤْمِسِي ۝

(۳۰) تَكَلَّمَ وَاسْتَبْرَأَ: أَصَلُّوْكَ تَأْمُرُكَ

(۳۱) تَاكِدَ: أَقَمْنِ حَتَّى عَلَيْهِ كَيْمَةُ الْعَذَابِ

(۳۲) اخْبَارَ: أَنَّى قُلُوبُهُمْ مَرَّضٌ أَمِ ازْتَابُوا

(۱) انھوں نے علوم قرآن ج ۳ ص ۲۲۲ سے ۲۲۳ تک دار الفکر

قاعدہ نمبر (۷۵)

الْمَكْرُوهُ إِذَا كُنْزَتْ ذَلَّتْ عَنِ التَّعَدُّدِ بِخِلَافِ الْمَعْرِفَةِ۔

(فتح الدہری بشرح کتب و تخریج ج ۲ ص ۵۰۰ دار المعرفہ، شرح المرقانی ج ۱ ص ۵۳۵

دارالکتب احیاء مثل الاموال ج ۳ ص ۴۲۲ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

مکرمہ جب مکرر ہو تو تعدد پر دلالت کرتا ہے بخلاف معرفہ کے۔

تشریح:

کوئی اسم جب دو مرتبہ ذکر کیا جاوے تو اس کی چار صورتیں بنتی ہیں:

(۱) اعادہ معرفہ بصورت معرفہ یعنی دونوں مرتبہ معرفہ ذکر کیا جاوے۔

(۲) اعادہ مکرمہ بصورت مکرمہ یعنی دونوں مرتبہ مکرمہ ذکر کیا جاوے۔

(۳) اعادہ مکرمہ بصورت معرفہ یعنی پہلے مکرمہ لایا جاوے پھر معرفہ۔

(۴) اعادہ معرفہ بصورت مکرمہ یعنی پہلے معرفہ لایا جاوے پھر مکرمہ۔

اگر دونوں مرتبہ معرفہ لایا جاوے تو عموماً اسم ثانی سے اسم اول ہی مراد ہوتا ہے،

اور اگر دونوں مرتبہ نکرہ دیا یا جاوے تو عموماً اسم ثانی سے اسم اول کا غیر مراد ہوتا ہے، اور اگر پہلی مرتبہ نکرہ اور دوسری مرتبہ معرف واقع ہو تو اسم ثانی سے اسم اول ہی مراد ہوتا ہے، اور اگر پہلی مرتبہ معرف اور دوسری مرتبہ نکرہ ہو تو قرینہ کے مطابق مراد متعین کی جاتی ہے۔

فائدہ:

مختلف صورتوں کے جو مختلف احکام پیش کیے گئے یہ سب عمومی اور اکثری ہیں کبھی قرائن و غوار میں وجہ سے اس کے خلاف بھی ہوتا ہے۔

تطبیق امثلہ

اعادہ معرف بصورت معرف کی مثال:

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴿٢﴾

(سورۃ فاتحہ: ۶، ۵)

ترجمہ: ”ہم کو سیدھا راستہ بخلا دیجیے ان لوگوں کا راستہ جن پر آپ نے انعام فرمایا۔“

اس میں صراط دوم مرتبہ واقع ہوا ہے اور دونوں معرفہ ہے صراط اول معرفہ ہے الف لام کی وجہ سے اور صراط ثانی اضافت الی المعرفة کی وجہ سے اور صراط ثانی سے صراط اول ہی مراد ہے مختصر یہ ہے کہ دونوں صراط سے صراط مستقیم ہی مراد ہے۔

اعادہ نکرہ بصورت نکرہ کی مثال:

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٩﴾

(سورۃ اعراف: ۵۹)

ترجمہ: ”اللہ ایسا ہے جس نے تم کو ناتوانائی کی حالت میں بنایا پھر ناتوانائی کے

بعد توانائی عطا کی پھر توانائی کے بعد ضعف اور بڑھا پا کیا۔“

یہاں نکرہ کا اعادہ نکرہ سے ہے لہذا ہر جگہ مراد مختلف ہے، ضعف اول سے مراد یا تو نطفہ ہے یا مٹی ہے اور ضعف ثانی سے مراد جنین ہونے کی حالت کا ضعف ہے یا ولادت کے بعد طفولیت کے زمانہ کا ضعف ہے اور ضعف ثالث سے مراد بڑھا پانے کا ضعف ہے۔

مقام واحد میں معرفہ نکرہ دونوں کا اعادہ معرفہ و نکرہ ہر دو صورت میں:

قرآن پاک کی آیت ”فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا“ کے اندر معرفہ اور نکرہ دونوں کا نکرہ لکھا واقع ہے عسر دو مرتبہ آیا ہے اور دونوں مرتبہ معرفہ اور یسر دو مرتبہ آیا ہے اور دونوں مرتبہ نکرہ لہذا قاعدہ مذکورہ کی روشنی میں عسر ثانی سے مراد عسر اول ہی ہے اور یسر ثانی سے مراد یسر اول کا غیر ہے۔

پس نتیجہ یہ نکلا کہ ایک عسر کے مقابلے میں دو یسر ہے اور یہی بات حدیث شریف میں بھی وارد ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”ان يغلب عسر يسرين“۔
(المسند رک علی اصحیحین ج ۲ ص ۵۵ دارالکتب العلمیہ)

یعنی ایک مشکل در آسانیوں پر غالب نہیں ہو سکتی۔

اسم اول کے نکرہ اور اسم ثانی کے معرفہ واقع ہونے کی مثال:

كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ
فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ۝ (سورہ مزمل: ۱۷، ۱۸)

ترجمہ: ”جیسے ہم نے فرعون کی طرف ایک رسول (موسیٰ) کو بھیجا پس فرعون نے اس رسول کی نافرمانی کی۔“

اس میں رسول دو مرتبہ آیا ہے اور موخر الذکر الرسول سے اول الذکر ہی رسول مراد

ہے یعنی دونوں کتبوں پر ایک ہی رسول مرسل ہے اور دونوں کتبوں کی حیثیت ایسا ہے۔

اسم اول معرفہ اور اسم ثانی تکرید واقع ہونے کی مثال :

یہ بات مزید بھی کہ اس قسم میں قرینہ فارغہ اور متعین کی جاتی ہے اور قرینہ دو

قسم کا ہوتا ہے :

(۱) قرینہ نوعیہ است پر دلالت کرتے۔ (۲) قرینہ ذاتیہ پر دلالت کرتے۔

قرینہ والی المذیہ کی مثال :

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثْنَا غَيْرَ سَاعَةٍ
كَذَلِكَ كَانُوا يُفَكُّونَ ①

(سورہ قمر: ۵۵)

ترجمہ: "اور جس دن قیامت قائم ہوئی مجرمین کہیں گے کہ ہم (دنیا) میں نہیں رہے مگر ایک گھنٹی"۔

اس میں ایک اور مرتبہ وارد ہے اول معرفہ یعنی غمراہ اور سیاق مضمون مفاد پر دلالت کرتا ہے یعنی دونوں ساعت کی مراد جدا جدا ہے۔ ساعت اس سے مراد قیامت ہے اور ساعت ثانی سے مراد وقت اور زمان ہے۔

قرینہ والی بھی ابھی دکی مثال :

وَتَقْدَرُ مَنَازِلُهُمْ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ ② قَدْ آتَيْنَا بَيْنَا غَيْدِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ③

(سورہ زمر: ۲۹، ۳۰)

ترجمہ: "اور ہر تحقیق ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر نوع کی مثالیں بیان کی تاکہ یہ لوگ نصیحت حاصل کریں"۔

اس میں قرآن دوم مرتبہ وارد ہے اول معرفہ یعنی تکرید اور اس قرآن کے علاوہ کسی

دوسرے قرآن کا نہ ہونا اتحاد کا قرینہ ہے یعنی دونوں جگہ ایک ہی قرآن مراد ہے۔

اشباہ و نظائر

دونوں جگہ معرفہ کے متعلق:

(۱) قَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ اِلَّا لِلّٰهِ الدِّينُ الْحَاقِقُ ۚ وَ
الَّذِينَ اشْخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖ اَوْ لِيْتَاۤءَ ۚ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيَنْقُذُوْنَا اِلَى اللّٰهِ
ۚ لَقَدْ اِنۡلَقٰۤى اِنَّ اللّٰهَ يَخۡصُمُ بَيْنَهُمۡ فِىۡ مَا هُمۡ فِيْهِ يَخۡتَلِفُوْنَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا
يَهۡدِىۡ مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝ (سورہ زمر: ۳۰-۳۱)

ترجمہ: ”سو آپ خالص اعتقاد کر کے اللہ کی عبادت کرتے رہیے یا اور کچھ عبادت
جو کہ خالص ہو اللہ ہی کے لیے نہ اور ہے۔“

(۲) وَ جَعَلُوْا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا ۚ وَ لَقَدْ عَلِمۡتِ الْجَنَّةُ
اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۝ (سورہ نجات: ۱۵۸)

ترجمہ: ”اور ان لوگوں نے اللہ اور جنت میں رشتہ داری قرار دی ہے اور ان
جنت (کا خود) یہ عقیدہ ہے کہ وہ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔“

(۳) وَ قِهِمُ السَّنَآءَ ۚ وَ مَنۡ تَقِ السَّنَآءَ يُوۡمِنۡ ۚ فَقَدْ رَزَقۡتَهُ ۚ وَ
ذٰلِكَ هُوَ الْفَوۡزُ الْعَظِيۡمُ ۝ (سورہ بقرہ: ۱۰)

ترجمہ: ”اور ان کو (قیامت کے دن ہر طرح کی) تکالیف سے بچائیے اور آپ
جس کو اس دن کی تکالیف سے بچالیں۔“

دونوں جگہ تکرہ کے متعلق:

وَ اَتَقُوْا يَوْمًا لَا تَخۡزِىۡ نَفۡسٌ عَنۡ نَّفۡسٍ شَيْئًا ۚ وَ لَا يُقۡبَلُ مِنْهَا

شَفَاعَةً وَلَا يُوْخَذُ مِنْهَا عَذْلٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٥﴾

(سورہ البقرہ: ۲۵۸)

ترجمہ: "اور ذرا تمہاری بات سے سزا نہ کوئی شخص کسی شخص کی طرف سے نہیں ملے گا اور تم سے نہ۔"

پہلی جگہ دوسری جگہ معرفہ کے متعلق:

(۱) فِيْهَا مُضْبَحٌ الْمِضْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ كَانْهَا كَوَكَبٌ
مَرِيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ أَوْ عُرْؤَيْيَةٍ يَصَدُّ
زَيْتُهَا بَيْضًا وَلَوْ لَمْ تَنْسَسْهُ نَارٌ لَّوُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ
يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٥﴾

(سورہ البقرہ: ۲۵۸)

ترجمہ: "جیسے ایک طاق ہے اس میں ایک چراغ ہے (اور) وہ چراغ ایک
تندلیں میں ہے (اور) وہ تندلیں ایسا (صاف شفاف) ہے جیسے کہ ایک چمکہ اور شہرہ زبدا۔"

(۲) وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ

(سورہ النحل: ۵۲، ۵۳)

ترجمہ: "اور یقیناً آپ راہ دکھاتے ہیں سیدھی یعنی اللہ کا راستہ۔"

(۳) فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ﴿٢﴾

(سورہ محمدی: ۴۱، ۴۲)

ترجمہ: "سو ایسے لوگوں پر کوئی نرا نہیں ان کا صاف ان لوگوں پر ہے۔"

پہلی جگہ معرفہ دوسری جگہ کمرہ سے متعلق:

(۱) يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ

فَلَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا لَهْفَةً فَأَخَذَ مِنْهُمْ
الضَّعِيفَةَ بِمُنْظَرِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْيَقِينُ
فَقَعَقُوا عَنْ ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾
ترجمہ: آپ سے اہل کتاب سوال کرتے ہیں کہ آپ ان کے پاس ایک
فاسخ (واشیانہ) مان سے منبوا دیں۔

(۱۵۳) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْهُدَىٰ وَأَوْثَقْنَا بِرَبِّهِ إِبْرٰهِيْمَ
الْيَقِيْنَ ﴿١٥٤﴾ وَذَكَرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٥٥﴾
ترجمہ: اور ہم موسیٰ علیہ السلام کو ہدایت سے لے کر ابراہیم علیہ السلام
پر لے کر آئے۔ اہل کتاب بنی اسرائیل کو پہنچائی تھی۔

قاعدہ نمبر (۷۶)

”النكرة في سياق الإثبات لا تعميم فيها“
نکات فی سباق اثبات۔

(البرہان فی معانی القرآن ج ۳ ص ۱۰۱، ۱۰۲)

حاصل قاعدہ:

نکرة تحت اثبات واقع ہو تو تعمیم نہیں ہوتا ہے ہاں اگر جب اس کی طرف اشارہ
”نکلی“ کی کیفیت کر دی جائے یا وہ نکرہ محرش امتنان میں واقع ہو تو عموم قائم ہوتا ہے گا۔
علامہ قرطبی متوفی ۷۱۱ھ فرماتے ہیں:

”النكرة في سياق الإثبات لا عموم فيها باتفاق أهل اللسان و
محقق أهل العلم“

(التمیہ قرطبی ج ۲ ص ۱۲۰)

حافظ ابن کثیر متوفی ۷۴۱ھ فرماتے ہیں:

”النكرة في سياق الإثبات لا تعميم“

(تفسیر ابن کثیر ج ۷ ص ۷۰۵ دار طبع للنشر والتوزیع)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں:

”نكرة في سياق الإثبات فلا عموم فيها“۔

(فتح الباری ج ۱ ص ۱۷۱ دار المعرفۃ بیروت)

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ فرماتے ہیں:

”نكرة في سياق الإثبات لا تقتضي العموم“۔

(روح المعانی ج ۲ ص ۴۴۰ دار البیان بیروت)

تشریح:

قاعدہ یہ ہے کہ نکرہ تحت الاثبات واقع ہو تو عموم کو فائدہ نہیں دیتا مگر اس سے دو

حالتیں مستثنیٰ ہیں۔

(۱) ایک یہ کہ اس نکرہ کی طرف لفظ ”کل“ کی اضافت کر دی جائے۔

(۲) دوسرے یہ کہ وہ نکرہ ایسے مقام پر واقع ہو جہاں انعام و احسان کا تذکرہ چل رہا ہو۔

مگر یہ بات ملحوظ رہے کہ کبھی کبھی سیاق کلام اپنی دلالت سے نکرہ تحت الاثبات بھی عام

ہوتا ہے جیسے ”عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ“ (تکویر: ۱۳) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا

قَدَّمَتْ وَ أَحْضَرَتْ (انفطار: ۵) یہاں ”نفس“ نکرہ عموم کے لیے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے

دوسرے مقام پر فرمایا ”هَٰذَا لِكَ تَبْلُوهُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْنَفَتْ“ (سورۃ یونس: ۳۰)

نکرہ تحت الاثبات کی مثال:

(۱) قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَآ أَمْ

(سورۃ البقرہ: ۸۰)

تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ: ”آپ ان سے کہہ دیجیے کیا تم نے حق تعالیٰ سے (اس کے متعلق کر جہنم

کی آیت مجہود کے چند روز سے قریش پہنچے تھے (۱) کوئی معاہدہ نہ کیا ہے جس سے
اللہ تعالیٰ اپنے معاہدہ کے خلاف نہ کریں گے۔

(۲) وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ مُضِرِّقٍ لِيَأْتِيَهُمْ قَبْلَ
فَرِيقٍ مِنَ الْمُنِيزِينَ أَوْثَرُوا الْكَيْسَ كَيْسَ الْمُؤَدَّاءِ فَهُوَ هَذَا كَانَهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۰﴾

ترجمہ: ”اور جب ان کے پاس ایک شہید (یعنی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم آئے) سے پہلے پہنچے۔“

اس میں مجہود ورمسوں سے مراد خاص مجہود خاص رسول ہے جب سے محمد صدم
مخوفی اور رسول سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

کل کے مضاف ہونے کی مثال:

”وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ“ (۱۰۱)

ترجمہ: ”ہر نفس (نمرود) کے ساتھ واقع ہے جس کا قاضی ہے جس کا شہید (۲) اور جب اس
کی طرف آئے کل (۳) کی سائست کی (۴) معیہ پیدا (۵) ہو گیا کل (۶) اعجاز معیہ میں سے ہے۔“

معرض امتنان میں نمرود واقع ہونے کی مثال:

”وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا“ (۱۰۲)

ترجمہ: ”اور ہم نے آسمان سے پاک کرنے والی پانی برساتی۔“

یہاں طہارۃ (۱) نمرود معرض امتنان میں واقع ہونے کی وجہ سے عام ہے اور
مصاب یہ ہے کہ آسمان سے نازل ہونے والی پانی طہور ہے۔

سائق کا ام کی وجہ سے معیہ پیدا ہونے کی مثال:

”وَإِذَا نَجَّيْتُمْ شُعُورًا“ (۱۰۳) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرِلَتْ لَهَا عَيْنٌ نَفْسٍ

(سورہ نمل: ۱۲)

مَا أَخْضَرْتُ ۝

ترجمہ: ”میں جس جان لے گا اپنے کیے“ اے اہمال۔“

(سورہ النمل: ۱۲) ۝ عَلِمْتَ لَئِنْ قُلْتَ مَا قُلْتَ مَتَّ وَآخَرْتُ ۝

ترجمہ: ”میں شخص اپنے کلمے“ اور تجھے اہمال کو جان لے گا۔“

”ان دونوں آیتوں میں ”اَلْمَنّٰی“ مکر وہ ہے، رحمت الہیات، واقع ہے مگر چونکہ ماقبل سے مضمون قیامت اور آخرت کے متناظر اور حساب و کتاب کے متعلق چلا رہا ہے اور حکم ہے کہ قیامت اور آخرت کے ان امور کا تعلق ہم سب و تمہاں کے ساتھ ہے جیسا کہ قرآن کی سورہ یونس کی آیت: ”كَذٰلِكَ نَبَيِّنُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ“ (سورہ یونس: ۳۰) نے مدد دیا۔ گویا اس سبق کا ہم نے وہی تہذیبی و تعلیمی اثر ہے اور ”نفس“ کے ”کل نفس“ امر ہے۔“

قاعدہ نمبر (۷۷)

النہی عن الذم عن ابلغ فی الدلالة علی النہی عن المنکر و فی

النہی عنہ ابتداء۔

(تکالیف: بیروت، ص ۳۳، موسسہ: مائتہ بیست)

حاصل قاعدہ:

اور مذکور سے ”نہی مذموم“ (یعنی نفس غم) کی ”نہی“ سے زیادہ دلالت دیتی ہے۔

تشریح:

کسی فعل سے ”نہی“ کی دو صورتیں ہیں:

دہم: یہ کہ اسی فعل سے ”نہی“ کر دی جائے جیسے ”لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ“۔

دوم: یہ کہ اس فعل سے ”نہی“ کی بجائے لازم فعل سے ”نہی“ کی جائے جیسے یوں کہاجائے۔

"لَا تَقْرَبُوا الْمَوْتَى" کو یہ کہی رہا، مطلق ہے یہ وعدہ اس میں مریم (فعل امر) ہے۔ مگر یہ ماحول میں ہے۔
 کے لئے۔ (مقدمہ ص ۱۵۱) کے کہی نہیں ہے کہ اس سے نہیں میں تا یہاں وہ خود ہیہا کرتا ہے۔

فائدہ:

یہی یہ مثال یہ مریم میں ہی مطلق ہوتا ہے یعنی مریم فعل کی ہی۔ جس فعل کی
 سے تعلق ہوتا ہے جیسے:

فَمَنْ كَانَ مِنَ الْقَوْمِ فَاجْزِهِمْ أَتَى الْكُفْرَ يُفْقَهُونَ حَدِيثًا

(۱۷۱: ۱۷۲)

ترجمہ: "اور ان لوگوں میں سے جو کفر سے جڑے ہوئے ہیں، ان میں سے جو حدیث کو سمجھتے ہیں،
 یہاں آج کے ماحول کی میں ہی شریعت سے ممانعت پر مبنی ہے۔

مثال مع تحقیق:

وَلَا تَقْرَبُوا الرِّجَالَ الْكَاثِرَةَ فَأَجَشَّ أُوسَةُ وَسَيِّدُهُ

(۱۷۲: ۱۷۳)

یہاں ان کی قرات ہے۔ کہی کی ہی جو کس کا کہی کی سے تعلق ہے یہ ماحول میں ہی
 ہو، مقدمات ان لوگوں سے کہی ہوگی

دیگر امثلاً

وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ

(۱۷۳: ۱۷۴)

ترجمہ: "اور نہ قریب رہو۔۔۔ ظہر سے اور نہ چھپے ہوئے۔۔۔" یہاں سے کہی نہیں ہے کہ وہ خود
 اطلاع ہوں اور خود ہیہا ہوں

(۴) وَلَا تَقْرَبُوا مَنَ الْيَتِيمَ إِلَّا بِالْقِيَمِ أَحْسَنَ

(۱۷۴: ۱۷۵)

خَيْرٌ يَعْلَمُهُ الْقَدَرُ وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَ اتَّقُوا يَأُولِي
الْأَلْبَابِ ۝

(سورۃ البقرہ: ۱۷۷)

ترجمہ: ”پھر اس نوادوں کو تلاش بات (جائز) ہے اور رسولؐ کی (درست ہے) غمی (درست ہے)۔
اور نہ کسی قسم کا زائد ہے کچھ میں“۔

اس میں نفی بھی نہ معنی میں ہے اور آیت کا حاسس ہے: ”اھلا ترفقوا ولا
تعسفوا ولا تحادلوا علی الجمع“۔

امری بصورت خبر کی مثال:

(۱) وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ

(سورۃ البقرہ: ۲۳۳)

ترجمہ: ”اور مائیں اپنے بچوں کو دو سال کاں دودھ پے یا کریں“۔

(۲) وَالْمُتَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفِئِهِمْ ذَلِكُمْ فَوَقَا

(سورۃ البقرہ: ۲۲۸)

ترجمہ: ”اور مظلومہ تمہیں پنے آپ پہ (دھان سے) روکے رکھیں تین تین سال“۔

ان دونوں مثالوں میں سینہ مندرجہ وار ہے جو اسم سے معنی میں ہے۔
پہلی مثال میں ماں کو دودھ پانے کا صدمہ یا جارہا ہے اور دوسری مثال میں
مظلومہ تمہیں تین سال تک عدت گزارے کا صدمہ یا جارہا ہے۔
اس لئے اسے غایہ ہوتا ہے کہ یہ اس کے متعلقہ میں کہ مظلومہ نے شکایت کی تو پورا ہو گیا۔

قاعدہ نمبر (۷۹)

بعض الاسماء الواردة في القرآن إذا افرد ذل على المعنى

العام المناسبت له وإذا قرن مع غيره ذل على بعض المعنى و ذل ما

قون منعة علی باقیہ۔

(اقرارہ انسان فی کتب القرآن فی احوالہ علیہ ص ۱۶۷ و ۱۶۸)

حاصل قاعدہ:

قرآن میں بعض کلمات ایسے ہیں کہ ان کے استعمال کا اثر ان کے معنی کا مابین وراثت کرتے ہیں اور اگر وہ قرآن مع الطیر ہو تو مستقل ہوں تو معنی کے بعض افراد پر وراثت کرتے ہیں اور اگر افراد پر وہ ائمہ دال ہوتے ہیں جو اس کے ساتھ مقرون ہوتا ہے۔

تشریح:

لفظ اور کلمات و اظہار کے ہیں۔ اول و ثلثات جو افراد اور اجتماع (یعنی خود و جماعت) ہوں یا وہ لفظ کے ساتھ ایک ہی معنی پر وراثت کرتے ہیں یعنی انفرادی استعمال کیا جائے تب بھی اپنے ہی معنی پر دال ہوتے ہیں اور اجتماعاً مستعمل ہوں تب بھی اسی معنی پر دال ہوتے ہیں۔
فکر کسی ایک قسم کی قسم وہ ہے جس کی وراثت اختلاف احوال کے مطابق ہوتی رہتی ہے یعنی کبھی احاطہ پر دال ہوتے ہیں تو کبھی تنقید پر کبھی تجرید پر تو کبھی اقتضائے یہ۔
مذکورہ قاعدہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ بعض کلمات افراد استعمال کی صورت میں اپنے معنی کا (یعنی جماد الفاعلی) پر دال ہوتے ہیں مگر جب وہ قریب اللفظ کسی کلمہ کے ساتھ آتے ہیں تو صرف افسر افراد پر دال ہوتے ہیں کیونکہ دوسرے افسر افراد پر اہل مقرونہ دال ہوتا ہے۔
یہ قاعدہ کو کسی نے یوں تعبیر کیا ہے:

”فختلف دلالة بعض الأسماء باحلاف احوالها من حيث الإحلاق والتغیید والتجريد والإقتران“۔

بطریق مع مثال:

اغْبُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَ الَّذِي يَنْفَخُ فِي قَبْلِكُمْ لَعَنَكُمْ

تَتَقَوَّوْنَ

فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾

(1994: 257-260)

پہلی آیت میں عبادت کا لفظ انفرادی وارد ہوا ہے یعنی اس کے ساتھ اس کے
مستقرب المعنی کوئی لفظ نہیں ہے وہاں عبادت کا معنی ہوگا "جميع ما يوحى الله تعالى من
الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة"

(تبیہ المکریمہ الحسنی فی تفسیر کلام اللہ ان بنی راس، ۱۳۸۵ھ = ۱۹۶۵ء)

(وہ تمام ظاہری اور باطنی اعمال و اقوال جو عند اللہ محبوب ہوں) مگر دوسری آیت میں لفظ "توکل" کے ساتھ وارد ہے جو ایسی قلبی کیفیت کا نام ہے کیونکہ توکل کی تفسیروں کی جاتی ہے "التوکل ہو صدق اعتماد القلب علی اللہ عز و جل فی استجلاب المنافع و دفع المضار من أمور الدنیا و الآخرة"۔

(جامع العلوم و النعمان، ج ۷، ص ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹)

یعنی یہ نفع کی تحصیل اور یہ مضرت کے دفع کے لیے اللہ تعالیٰ کی ذات عالی پر اس سے اقتدا کریں۔
تو چونکہ توکل کا تعنی قلب کے خیال و اعتقاد سے ہے اس لیے یہاں پر (جب کہ عبادت
کو توکل کے ساتھ مقرون و ملا کر لیا گیا ہے تو) عبادت سے مراد ظاہری و باطنی اعمال کا ہی اہتمام ہوگا۔

ايشاء ووظائف:

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَاهُ اللَّهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ حَرْبًا
فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ
بِئْسَ لَهُمُ الْبُيُوتُ الَّتِي لَا يَسْكُنُونَ النَّاسَ الْحَاقِقَاتُ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ
بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾

(٢٤٣: ١٢٩)

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَ الْمَسْكِينِ وَ الْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ
الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقَابِ وَ الْغُرُمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ
السَّبِيلِ قَرِيبَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيمٌ حَكِيمٌ ⑤ (سورہ بقرہ: ۱۱۰)

پہلی آیت میں لفظ فقیر، غریب، مستمل ہے اس لیے وہاں یہ لفظ فقیر اور مسکین دونوں کو شامل ہے اور دوسری آیت میں فقیر کے ساتھ مسکین بھی وارد ہوا ہے اس لیے فقیر اپنے معنی میں ہے مسکین کے معنی و محض نہیں ہے۔

(۲) وَ عَلَى اللَّهِ قَلِيلٌ لَّيَكْفِيَنَّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ ⑥ (سورہ بقرہ: ۱۱۱)

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ وَ الْقَنَاتِ
وَ الْقَنَاتِ وَ الصَّادِقِينَ وَ الصَّادِقَاتِ وَ الصَّابِرِينَ وَ الصَّابِرَاتِ وَ الْخَاشِعِينَ
وَ الْخَاشِعَاتِ وَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَ الْمُتَصَدِّقَاتِ وَ الصَّابِرِينَ وَ الصَّابِرَاتِ وَ
الْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ الْحَافِظَاتِ وَ الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَ الذَّاكِرَاتِ
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْرًا عَظِيمًا ⑦ (سورہ بقرہ: ۱۷۷)

پہلی آیت میں کلمہ مؤمن کا لفظ آیا ہے جب کہ دوسری آیت میں مؤمن کے ساتھ مسلم وارد ہوا جس آیت اولیٰ میں ایمان کا معنی عام یعنی تعدیٰ تھا اور تعدیٰ قرآن میں مراد ہوگا، اور دوسری آیت میں ایمان سے مراد فقط تعدیٰ، قرآن و احادیث سے مراد افعال خاصہ و کما یجوز انما ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۸۰)

تَحْمَلُ الْآيَةُ عَلَى الْمَعْنَى الَّتِي اسْتَفْضَاهُ النَّقْلُ فِيهِ عَنْ أَهْلِ
الْعِلْمِ وَ إِنْ كَانَ غَيْرَ مُحْتَمَلًا

(تفسیر طبری، ج ۲، ص ۲۳۳ و ۲۳۴ سورہ بقرہ: ۱۷۷)

حاصل قاعدہ:

اہل علم سے جو معنی بطور تواتر منقول ہو آیت کو اس پر محمول کیا جائے گا گو اس کے علاوہ معنی کا بھی احتمال ہو۔

تشریح:

کبھی لفظ متعدد معانی کا احتمال رکھتا ہے لیکن محض معنی کا متحمل ہونا آیت کی مراد اور تفسیر کے لیے کافی نہیں ہے۔ کچھ تعین معنی کے لیے بہت سے اسول و ضوابط ہیں جن میں ایک قاعدہ یہ ہے کہ کبھی لفظ کے محتمل معانی میں سے کوئی ایک معنی اس کی تفسیر میں اہل علم سے منقول ہوتا چلا آ رہا ہے اور دوسرے معنی کی طرف بالکل التفات نہیں کیا جاتا۔

یہیں جہاں کہیں اس طرح دو یا دو سے زائد معانی کا احتمال ہو جائے تو سلف سے منقول معنی کو تقدیم و ترجیح حاصل ہوگی۔

تطبیق مثال:

وَاِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَهْمُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۚ وَمَا اللَّهُ بِخَافٍ عَمَّا
تَعْمَلُونَ ﴿۵﴾ (سورہ بقرہ: ۷۲)

ترجمہ: اور انہی پتھروں میں بعض ایسے ہیں جو خدا تعالیٰ کے خوف سے اوپر سے نیچے نہ ہلکے آتے ہیں۔

اس آیت میں پتھروں کے متعلق کہا گیا ہے کہ بعض پتھر اللہ کی خشیت و خوف سے نہ ہلکتے ہیں۔

اب اس کی مراد میں اہل تفسیر کے مختلف اقوال ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ پتھروں کے مابین کا جھلنا اور مائل ہونا ہے جیسا کہ دوسری

آیت میں اس کا بیان ہے:

”أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّوْنَ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ“ (سورۃ ازل: ۸۸)

ترجمہ: ”کیا ان لوگوں نے اللہ کی ان چیزوں کو نہیں دیکھا جن کے سامنے کبھی ایک طرف نہ کبھی دوسری طرف کوئی طور پر جھک جاتے ہیں۔“

دوسرا قول: یہ ہے کہ اس سے مراد وہ پہاڑ ہے جس پر موسیٰ علیہ السلام پر تجلی ظاہر ہوئی تھی اور اس کے نتیجہ میں وہ ریزہ ریزہ ہو گیا تھا۔

تیسرا قول: یہ ہے کہ بعض پتھروں کو اللہ نے عقل و معرفت دی ہے آیت میں وہ خاص پتھر مراد ہیں، پھر یہ پتھر عقل سے کام لے کر اللہ کی اطاعت میں لگے رہتے ہیں۔

چوتھا قول: یہ ہے کہ اس آیت میں پتھروں کی حالت کو ذلالت و شغ من اللہ سے تشبیہ دی گئی ہے۔

یہ تمام اقوال بعید النسخ نہیں اور آیت میں ان کی تفسیر بھی ہے تاہم سلف کی تفسیر اس کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہے کہ خشیت اپنے اصل معنی (عظمت آمیز خوف) میں ہے اور اللہ کے حق میں تمام جمادات کی عقل میں پس مذکورہ قاعدہ کی رو سے یہی معنی رائج ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۸۱)

تَحْمِلُ نُصُوصُ الْكِتَابِ عَلَى مَعْنَاهُ الْأَقْبَنِينَ فِي الْخُطَابِ۔

(امرواۃ للشاطبی ج ۲ ص ۸۲ رد المحتار)

حاصل قاعدہ:

نصوص کے خطابات کو عرب اسٹین کے مزاج و محاورہ کی روشنی میں سمجھا جائے گا۔

علامہ سلیمان بن ابراہیم فرماتے ہیں:

”لَا يَبْدَأُ فِي فَهْمِ الشَّرِيعَةِ مِنَ الْبَاعِ مَعَهُوْدِ الْأَمِيْنِ وَ هُمُ الْعَرَبُ الَّذِينَ

نَزَلَ الْقُرْآنُ بِلِسَانِهِمْ فَإِنْ كَانَ لِلْعَرَبِ فِي لِسَانِهِمْ عَرَفٌ مُسْتَمِرٌّ فَلَا يَصِحُّ

العدول عنه في فهم الشريعة۔

(تایید المسلمین امامت اہل بیت علیہم السلام للقرآن الکریم فی ص ۳۳ خلد ۱ الذنب برزخ فی ابانہ القرآن ص ۱۰)

تشریح:

قرآن مجید جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی مفتوح عربی زبان میں نازل ہوا ہے، جس کے اولین مخاطب اہل عرب تھے جو انی تھے متفقہ میں کے طور سے وہ کلمہ تاواقف تھے، ان کے اسالیب و قیامات اور دقائق و اشارات سے وہ بالکل نا آشنا تھے بقول علامہ شاطبی رحمہ اللہ تعالیٰ وہ تکلفات و تصنع سے بہت دور تھے اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان متفقہ میں کے طرز کلام اور قافیہ انداز کو اپنا کر ان "امیین" کے طرز گفتگو پر قرآن مجید کو نازل فرمایا تاکہ وہ کلام الہی کی مرادوں کو آسانی سمجھ سکیں۔

مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دلائل کو حد سے ضمن میں بجائے عقیدت و نظریات کی دقت و تخیلوں کے ارض و سما و جہاں حب ہمیں بدھیں اور روشن چیزوں کو نہ نشوونما دیا جس طرح جنت کی نعمتوں کا تعارف کمرانے کے لیے سن کے درمیان پائی جانے والی شیانعت کا مہاراماً فرمایا:

(۱) وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ۖ فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ۖ
وُكُلِّجَ مَنضُودٍ ۖ وَظِلٌّ مَّرْدُودٍ ۖ وَوَادٍ مُّسْكُودٍ ۖ وَفِي كَهْفٍ نُفُوسٌ ۖ
لَّا مَقْطُوعَةٍ ۖ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ۖ وَفُورٌ مَّرْقُوعَةٍ ۖ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ
إِذَا نَسَّيْنَ ۖ فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ۖ عُوبًا أَنْزَلْنَاهُنَّ ۖ لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ ۖ

(سورہ الزمر: ۱۷-۲۰)

ترجمہ: "اور جو داہنے والے ہیں وہ داہنے والے کیسے اچھے ہیں وہاں باغوں میں ہوں گے جہاں بے غار بیریں ہوں گی اور تہہ بہ تہہ سیلے ہوں گے اور لمبا لمبا سایہ ہوگا۔"

نیز دوسری آیتوں میں جنت کے اودھ، پانی، شراب، شہد، مہجور، انگور، نچر، دھواں،
ذکر فرمایا جن سے عرب واقف تھے مگر باد ام، اخروہ، امروہ، سیب کو نہیں پہنچے کیونکہ یہ
چیزیں عرب میں پیدا نہ ہونے کے سبب اہل عرب کے لیے نامانوس تھیں۔

نیز دیکھئے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت و عظمت کو سمجھانے کے لیے دیوناٹ کی دینا
سے اونٹ کو متواں بنایا اور فرمایا:

”أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ“ (سورۃ النازعات: ۱۸)

باقی اس مقام پر ذکر نہیں فرمایا جب کہ وہ قد و قامت اور جسمات میں اونٹ
سے بہت بڑھ کر ہے اس کی وجہ صرف یہی ہے کہ ہاتھی اہل عرب کے وہاں معروف و مشہور
نہیں تھا۔

الفرض قرآن مجید عرب کے اسلوب و منہج پر نازل ہوا ہے اس لیے اس کی
مراووں کو سمجھنے کے لیے ان کے مزاج و مٹاورہ کا لحاظ ضروری ہوگا۔

مثال (۱) بَلْ يَذُّوْهُ مَبْنُوْطَتَيْنِ يُنْفِقُوْا كَيْفَ يَشَاءُوْا

(سورۃ المائدہ: ۶۴)

(۲) لَبَنًا خَلَقْتُ بَيْنَیْ اَسْتَکْبَرْتَ اَمْ کُنْتَ مِنَ الْعَالِیْنَ ۝

(سورۃ ص: ۷۵)

تطبیق:

اس طرح کی آیات میں بعض مفسرین نے ”ید“ کی تفسیر ”نعمت“ سے کی ہے یہ تفسیر
زبان عربی کے مزاج و مذاق کے موافق نہیں ہے کیونکہ عربوں کے یہاں ”ید“ ”بول“ ”نعمت“ مراد
نہیں لی جاتی ہے یوں نہیں کہا جاتا ”فعلت بیدہ“ اور ”ید“ سے مراد ”نعمت“ لی جاتی ہے۔

قاعدہ نمبر (۸۲)

تَفْهَمُ مَعَانِيَ الْأَفْعَالِ عَلَى ضَوْءِ مَا تَتَعَدَّى بِهِ۔

تفہم افعال کے معانی اس قاعدے کو بیان کیا ہے:

وَالْفَهْمُ لِلْأَفْعَالِ فِيمَا قَدْ عَنَتَ فِي ضَوْءِ مَا قَطَعَا تَعَدَّتْ بِهِ ثَبَتَ

(نثر امیر فی منظوم قواعد التفسیر ج ۱ ص ۹۷)

حاصل قاعدہ:

افعال کے معانی صلات سے متعین کیے جاتے ہیں۔

مثال: مثلاً ایک فعل ہے "نظر"۔

اس کے استعمال کی تین صورتیں ہیں اور ہر صورت میں معنی جدا ہے۔

اول: بغیر صلہ کے اس کا استعمال کیا جائے اس وقت معنی ہوگا توقف اور

انتظار کرنا جیسے:

أَمِنُوا أَنْظُرُوا وَكُلُّكُمْ لِنُورٍ كُمْ۔۔۔ ای انتظار ونا

(سورۃ المائدہ: ۱۳)

یعنی منافقین اہل ایمان سے کہیں گے تم ذرا ٹھہرو اور ہمارا انتظار کرو تا کہ ہم

تمہارے نور سے کچھ فائدہ اٹھائیں۔

دوم: حرف جر "الی" کے ساتھ استعمال کیا جائے اس صورت میں معنی

ہوگا مشاہدہ کرنا، آنکھوں سے دیکھنا جیسے سورۃ قیامہ میں ہے "وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ أَلِي

رَبِّهَا نَاصِرَةٌ" یعنی قیامت کے دن کچھ چہرے تروتازہ اپنے رب کو دیکھ رہے ہوں گے۔

سوم: "فی" کے ساتھ استعمال ہو تو اس وقت غور و فکر کرنے اور عبرت لینے

کے معنی میں ہوگا جیسے:

أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ (سورۃ الاعراف: ۱۸۵)

ترجمہ: ”اور کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا آسمانوں اور زمین کے عالم میں۔“

قاعدہ نمبر (۸۳)

تَقْدِيرُهُمُ الْعِقَابَ عَلَى الْفِعْلِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَنْذُلُ عَلَى تَخْرِيجِهِ۔

(بدائع الفوائد ج ۳ ص ۸۱۳ مکتبہ نزار موطئی الباز)

حاصل قاعدہ:

کسی فعل پر اللہ کی جانب سے عتاب نازل ہوا ہو اس کے خلاف اولیٰ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اسی کو مستحقین اور بعض متاخرین کی اصطلاح میں ’مکروہ‘ سے تعبیر کیا جاتا ہے مگر بعض علماء نے منہیات کی تفسیر کی ہے۔ ایک وہ حکم جو صیغہ نہی سے ممنوع کیا گیا ہو دوسرے وہ جس کی ممانعت صیغہ امر سے مستفاد ہو کیونکہ جس چیز کا امر کیا گیا ہو اس کی ضد ممنوع ہوگی۔ قسم اول کو ’مکروہ‘ اور قسم ثانی کو ’خلاف اولیٰ‘ سے تعبیر کرتے ہیں۔

حاصل یہ کہ کسی فعل کے متعلق عتاب سے صرف اس کے خلاف اولیٰ ہونے پر دلالت ہوتی ہے، حرمت کا درجہ اس سے مافوق ہے۔ لہذا اس کے لیے خارجی دلائل وقرائن کی ضرورت ہوگی۔

تطبیق مثال:

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانچ مقامات پر اپنے نبی کو مورد عتاب بنایا ہے۔ سورۃ انفال، سورۃ براءۃ، سورۃ احزاب، سورۃ تحریم اور سورۃ بکس میں۔

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَنْسَرَى حَتَّى يُفْخِصَ فِي الْأَرْضِ
ثُرَيْدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ⑤

(سورۃ انفال: ۶۷)

ترجمہ: ”نبی (کی شان) کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی (باقی) رہیں (بلکہ قتل

کردیے جائیں) جب تک کہ وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خونریزی نہ کر لیں۔
 یہاں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سارے بدر کو نہ یہ لے کر ہمارے پر عتاب کیا گیا
 ہے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ نہ یہ لینا حرام درجہ کا ممنوع تھا بلکہ زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ تھا۔

و دیگر امثلہ

(۱) عَقَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعُونَ لَكَ الَّذِينَ
 صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ۝ (سورہ بقرہ: ۲۴۳)

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ نے آپ کو معاف (تو) کر دیا (لیکن) آپ نے ان
 کو (مسی جلدی) اجازت کیوں دے دی تھی۔“

(۲) وَ تَخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ ۚ وَ اللَّهُ
 أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ۚ فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِنْهَا وَ كَرَّازٌ وَ جُنْجَلًا لَيْكِي لَا يَكُونُ
 عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَ ظَلَمُوا وَ كَانَ
 أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ (سورہ الاحزاب: ۳۷)

ترجمہ: ”اور اپنے دل میں وہ (بات بھی) چھپائے ہوئے تھے جس کو اللہ تعالیٰ
 (آخر میں) ظاہر کرنے والا تھا۔“

(۳) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ۚ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ
 أَزْوَاجِكَ ۚ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ (سورہ التحریم: ۱)

ترجمہ: ”اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ کے لیے حلال کیا ہے آپ (قسم کھا
 کر) اس کو (اپنے اوپر) کیوں حرام فرماتے ہیں۔“

قاعدہ نمبر (۸۴)

جميع الأسئلة المتعلقة بنوع جند الزينة استدلها ما تشيرون

(مشوار، البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ۳ ص ۲۱۱ و در افکار)

توحید، یوہیت سے متعلق تمام تر سوالات استنبہام آفری ہیں۔

تشریح:

توحید، یوہیت کا مطلب یہ ہے کہ مخلوقات کی تربیت اور نظام عالم کے چلانے والا ذات صرف اللہ رب العزت کی ذات واحد ہے۔ کسی اور کی اس میں کوئی شرکت نہیں اور توحید اوہیت کا اصل یہ ہے کہ معبود ہونے کی شان اور عبادت عبادوں اور موبدوں کے حقیقی و اصلی حق صرف اور نہ خدا ہے، واحد و باجمال و باکرم حق ہیں کوئی اور نہیں۔ توحید، یوہیت کے قائل تمام عرب و مشرکین قریش تھے، اس لیے قرآن کریم نے اس کو مومن بحث نہیں بنایا یعنی توحید، یوہیت کے اثبات پر اس و براہین قائم نہیں کیے البتہ توحید، یوہیت کے ذریعہ توحید اوہیت پر استدلال کیا ہے کیونکہ توحید، یوہیت کا اعتقاد یہ ہے کہ توحید اوہیت کو بھی ماننا ہے۔

اسی لیے اللہ رب العزت نے توحید، یوہیت کے بیان میں استنبہام آفری کے انداز میں خطاب کیا ہے۔

(۱) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ سَمَاءٍ وَ الْأَرْضِ أَفَنْ يَسْبِقَ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ مَنْ يُخْرِجُ الْعَيَّ مِنَ الْأَمْنِ وَ يُخْرِجُ النَّيْتِ مِنَ الْعَيِّ وَ مَنْ يُكْدِرُ الْأَمْرَ فَسَيَقْدِرُ لَوْ أَنَّ أَفْئِدَتَهُمْ أَفْئِدَةٌ وَاحِدَةٌ

(سورہ بقرہ: ۱۷۵)

ترجمہ: "آپ! ان مشرکین سے کہے کہ (تبار) وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے؟ یہ (تبار) وہ کون ہے تمہارے کانوں و آنکھوں پر اور اختیار رکھتا ہے، اور وہ کون ہے جو جاندار (حیوان) کو بے جان (حیوان) سے نکالتا ہے اور بے جان (حیوان) کو جاندار سے نکالتا ہے اور وہ کون ہے جو تمام مومن کی تہذیب کرتا ہے (ان سے یہ

سوالات کیجیے) (مضرورہ جواب میں یہی کہیں گے کہ) (ان سب افعال کا غاٹل) (اللہ ہے تو ان سے کہنے کہ پھر (شرک سے) کیوں نہیں پرہیز کرتے۔

اس آیت میں ربوبیت کے متعلق چند سوالات کیے گئے جب انہوں نے اعتراف کر لیا تو پھر آئے "افلا تفتقون" کے ذریعہ توحید الوہیت کے انکار پر توجہ کی گئی یعنی جب تم نے اللہ ہی کو خالق و رازق اور مالک سمجھنا ہے تو پھر عبادت اور الوہیت میں دوسرے کو شریک کیوں کرتے ہو۔

قاعدہ کی تلمیح یہاں اس طور پر ہے کہ من یؤذکم من السماء۔۔ الخ میں سب استفہامات تقریری ہیں چنانچہ آئے ذکر ہے فسبحولون اللہ۔

اشباہ ونظائر

(۱) قُلْ لِّسَى الْأَرْضِ وَ مَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ سَيَقُولُونَ بَلَىٰ ۖ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝

(سورہ اہک منون: ۸۵)

ترجمہ: آپ (جواب میں) کہہ دیجیے کہ (اچھا یہ بتاؤ کہ) زمین اور جو اس پر رہتے ہیں یہ کس کے ہیں۔ اگر تم کو کچھ خبر ہے وہ ضرور یہی کہیں گے کہ اللہ کی ہیں۔ یہاں ارض و سواات کے متعلق سوال کیا گیا ہے کہ ان کا مالک کون ہے یہ استفہام بھی تقریری ہے۔

(۲) قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ قُلْ اللّٰهُ

(سورہ زمرہ: ۱۹)

ترجمہ: آپ کہیے کہ آسمان اور زمین کا پروردگار کون ہے آپ کہہ دیجیے کہ اللہ ہے۔ "قل اللہ" کے ذریعہ سب اعتراف ربوبیت کر لیا تو پھر شرک پر توجہ کی گئی۔

قُلْ أَفَاتُخَذْتُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا
وَلَا ضَرًّا (سورة آراء: ۱۶)

ترجمہ: ”پھر آپ یہ کہئے کہ کیا پھر بھی تم نے اس کے (یعنی خدا کے) سوا دوسرے مددگار قرار دے رکھے ہیں جو خود اپنی ذات کے نفع و نقصان کے بھی اختیار نہیں رکھتے۔“

(۳) وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ (سورة الزمر: ۸۷)

ترجمہ: ”اور اگر آپ ان پوچھیں کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے سو تم لوگ کدھال لئے پھر سہ جاتے ہو۔“

جب اللہ کی خالقیت کا اعتراف کر لیا تو پھر کہا گیا ”فانسی تو فکون۔“

قاعدہ نمبر (۸۵)

جميع اوزان الصفة المشبهة باسم الفاعل ان قصد بها
الخدوث والتجدد جاءت على وزن ”فاعل“ مطلقاً وان لم يقصد
الخدوث والتجدد بقي على أصله۔

(مشترک، ابیان فی بیان القرآن وقرآن مجید، ص ۲۸، تراجم)

حاصل قاعدہ:

صفت مشبہ باسم فاعل میں اگر خدو و ث و تجدید کا معنی مراد ہو تو ”فاعل“ کے وزن پر آتا ہے ورنہ وہ اپنی اصل پر باقی رہتا ہے۔

تشریح:

فعل ثلاثی سے صفت مشبہ کے دو وزن ہیں۔

اول: ”فاعل“ جیسے طاهر القلب، صانع الصدور۔

وہ: صفت مشبہ کا اپنا اصلی وزن "فعلیل جیسے" حمیل المظاہر۔ کریمہ
الادب "ایس جہاں صفت مشبہ کے اندر حدوث و تجدد کا معنی ملحوظ ہو وہ قائل کے وزن پر
آئے گا اور جہاں یہ مقصود نہ ہو وہ اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

تطبیق مثال:

وَإِذَا الْقَوَا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَا هُنَالِكَ ثُبُورًا

(سورہ الفرقان: ۱۳)

ترجمہ: "اور (پھر) جب وہ اس (وزن) کی کسی شکستہ جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر
وہاں ایسے جاویں گے۔"

بیان: "صافقا" کی بجائے "ضیقا" آیا یا رومی طرح سورہ انفاس میں "بجعل صدرہ
ضیقا حرجا" میں "ضیقا" کہہ کر "ضیقا" کہہ کر سورہ انفاس میں "وضائق به صدرک" میں "ضائق"
بروزن قائل و رد ہے اس لیے کہ بیان حدوث و تجدد کا معنی ملحوظ ہے اور سورہ انفاس میں یہ
معنی ملحوظ نہیں ہے اس لیے وہ اپنی اصل یعنی "کے وزن پر ہے۔"

قاعدہ نمبر (۸۶)

جميع ما ورد في القرآن حكاية عن غير أهل اللسان من
القرآن الحالية المأهول من معروف معانيهم وليس بحقيقة الفاظهم۔
(بیان فی حدی القرآن، ج ۳، ص ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷

الفہم کی دالالت معانی پر دو طرح کی ہے۔

اول: دالالت حصہ یعنی الفاظ کی دالالت نفس مضمون پر ہو خاری اشارات و معنات سے قطع نظر اس قسم میں تمام زبانیں مشترک ہیں کسی جماعت کے ساتھ خاص نہیں۔
دوم: دالالت تابعہ یا خارجیہ یہ عربی زبان کا خاصہ ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ حکایات و خیال میں مجرمانہ و غیرہ نفس انہاء و سیاق و سباق کا لحاظ کرتے ہوئے عبارات الائی جائیں نیز اصوب کے تشبیہ و نقل یعنی ایضاح و افہام، بیجا زہ اعذاب و غیرہ کا لحاظ کرتے ہوئے کام کرنا۔
سب اسی قسم میں داخل ہیں۔ مثلاً اس بات کی حکایت کرنی ہے کہ ”زید کھڑا ہے“ ایک طریقہ یہ ہے کہ ”یوں کہا جائے“ ”قام زید“ یہ تعبیر اس وقت لائی جائے گی جب ترجمہ (یعنی زید) کے نقل سے اہتمام اعتناء ملحوظ نہ ہو، اور اگر یہ اہتمام و احتیاط نظر ہو تو یوں کہا جائے گا ”زید“۔
قد اسی طرح اگر یہ بات کسی سائل کے جواب میں کہی جائے تو یوں تعبیر کی جائے گی ”ان زیداً“۔
اور اگر کسی منکر کے جواب میں ہو تو اسلوب تعبیر ہوگا ”واللہ ان زیداً قام اور اگر متوقع کے جواب میں کہن ہو تو کہا جائے گا ”قد قام زید“ یا ”زید قد قام“۔

اسی طرح یہ اسلوب تعبیر کبھی ترجمہ کی عظمت و حقارت کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے کبھی کہ یہ تصدیق اور کبھی مقام و متعلقی کے اعتبار سے بھی بدلتا ہے۔

یہ سارے اسالیب جن سے ایک ہی مضمون کو مختلف چیز ایوں میں بیان کیا جاتا ہے اس کو ”تکلمات کلام“ یا ”متمنات کلام“ کہا جاتا ہے۔

قرآن مجید نے بھی اپنے اسلوب بیان میں ان تمام امور کا لحاظ کیا ہے چنانچہ ایک ہی قصہ روا تو مختلف الفاظ و تعبیرات میں ذکر کیا ہے کیونکہ ایک ہی واقعہ مختلف سیاق میں وارد ہے ہر جگہ متنوع حال اور مقام جدا جدا ہے اسی لحاظ سے واقعہ کی تعبیرات بھی مختلف ہوئی ہیں۔

البتہ بعض مقامات پر قرآن قصہ کی بعض جزئیات و تفصیلات کو چھوڑ دیتا ہے، مگر

دوسری جگہ ذکر کرتا ہے اور دونوں جگہ متفقہاً مقام کا اعتبار پیش نظر ہوتا ہے۔

تطبیق مثال

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَلُّوا عَنْ سَبِيلِي ۖ فَلَا تَقْرَأُ فِيهِمْ ۚ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا تُخْزَوْا ۖ قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝ قَالَ هَؤُلَاءِ ابْنَتِي ۖ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ۝ (سورۃ النجم: ۶۸-۷۱)

ترجمہ: ”لوط علیہ السلام نے فرمایا: ”کہ یہ لوگ میرے مہمان ہیں سو مجھ کو فضیلت مت کرو اور اللہ سے ڈرو اور مجھ کو رسوا مت کرو وہ کہنے لگے کیا ہم آپ کو دنیا بھر کے لوگوں سے منع نہیں کر چکے۔ لوط علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ میری (بہو) بیٹیاں موجود ہیں اگر تم (میرا کہنا) مانو۔“

قَالَ يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ لَا تُخْزَوْا ۖ فِي ضَلِيلٍ ۚ الْكَافِرِينَ مِنْكُمْ رَجُلٌ زَانِياً ۝ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۝ (سورۃ ص: ۷۸-۸۰)

ترجمہ: ”لوط علیہ السلام فرماتے تھے کہ اے میری قوم یہ میری (بہو) بیٹیاں موجود ہیں وہ تمہارے (انفس کی کامرانی کے) لیے اچھی خاصی ہیں سو اللہ سے ڈرو اور میرے مہمانوں میں مجھ کو فضیلت مت کرو۔ کیا تم میں کوئی بھی (معتول آدمی اور) بھلا مانس نہیں وہ لوگ کہنے لگے کہ آپ کو معلوم ہے کہ ہم کو آپ کی ان (بہو) بیٹیوں کی کوئی ضرورت نہیں اور آپ کو معلوم ہے (یہاں آنے سے) جو ہمارا مطلب ہے۔“

دیگر امثلہ

قَالَتْ يَوْنُكُنِي ۖ أَلَيْدٌ ۖ وَأَنَا عَجُوزٌ وَ هَذَا بَطْلٌ شَيْخَانِ ۚ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ۝ (سورۃ ص: ۷۲)

ترجمہ: ”کہتے گئیں ہائے خاک پڑے اب میں بچہ جنوں گی بڑھیا ہو کر اور یہ میرے میاں (بیٹھے) ہیں بالکل بوڑھے واقعی یہ بھی عجیب بات ہے۔“
اور یہی واقعہ سورۃ ذاریات میں اس طرح آیا ہے۔

فَأَقْبَلَ بَتْنُهَا فِي صَرْوَةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ

(سورۃ الذاریات: ۲۹)

عَقِيْمٌ ۝

ترجمہ: ”اتنے میں ان کی بی بی بولتی آئیں پھر ماتھے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں کہ (اول تو) بڑھیا (پھر) بانجھ۔“

قاعدہ نمبر (۸۷)

جنس فعل المأمور به أعظم من جنس ترك المنهي عنه و
جنس ترك المأمور به أعظم من جنس فعل المنهي عنه كما أن
مغفرة أداء الواجبات أعظم من مغفرة ترك المخدرات و المغفرة
على ترك الواجبات أعظم من المغفرة على فعل المخدرات۔

(مجموع الفتاوى ابن حجر مکی ج ۲۰ ص ۸۵ دار الفکر بیروت ۱۴۲۶ھ)

حاصل قاعدہ:

۱۔ مامورات کی جنس ترک منہیات کی جنس سے بڑھ کر ہے نیز ترک مامورات
کی جنس ارتکاب منہیات کی جنس سے فائق ہے جیسا کہ واجبات کی ادائیگی کی جزاء
محرمات کے ترک کی جزاء سے بڑھ کر ہے اور ترک واجبات کی سزا ارتکاب محرمات کی سزا
سے زیادہ شدید ہے۔

تشریح:

شریعت کے احکام دو قسم ہیں۔

اول: "مامورات" یعنی وہ اعمال جن کے کرنے کا حکم کیا گیا ہے۔

دوم: "منہیات" یعنی جن سے روکنے کا حکم کیا گیا ہے۔

قاعدہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ مامورات کی ادائیگی زیادہ اہم اور عظیم ہے، اس لیے کہ مامورات میں ایک فعل کی ادائیگی مطلوب ہوتی ہے جب کہ منہیات میں امتناع عن الفعل (کسی فعل کا ترک) مطلوب ہوتا ہے، اور منہیات کا ترک مامورات کی ادائیگی کے مقابلہ میں فروتر ہے اسی وجہ سے مامور بہ کا ترک زیادہ شائع ہے اور منہی عنہ کا ارتکاب اس سے فروتر ہے نیز اس لیے مامورات کے کرنے کا ثواب ترک منہیات کے ثواب سے بڑھ کر ہے اور مزا میں بھی ترک واجب کی سزا فعلی محرمات سے بڑھ کر ہے، اور یہ قانون مامورات و منہیات کی جنس کے اعتبار سے ہے نہ کہ ہر فرد کے اعتبار سے کیونکہ بسا اوقات بعض منہیات کا کرنا بعض مامورات کے ترک سے زیادہ شائع ہوتا ہے مگر یہ استثنائی صورت ہے قاعدہ جنس اور کل کے اعتبار سے ہے۔

اس قاعدہ کی روشنی میں اہلسن اور آدم (علیہ السلام) کی غلطی کے درمیان کا فرق واضح ہو جاتا ہے۔ آدم علیہ السلام کی غلطی ارتکاب منہیات کے قیل سے تھی جب کہ اہلسن کی غلطی ترک مامور بہ کے قیل سے تھی اس لیے اہلسن کا گناہ عظیم شمار کیا گیا۔

قاعدہ نمبر (۸۸)

حَذَفَ جَوَابَ الشَّرْطِ يَذُلُّ عَلَى تَعْظِيمِ الْأَمْرِ وَ مَذْبُوحِهِ فِي

مَقَامَاتِ الْوَعِيدِ۔

(القواعد الحسنی فی تفسیر القرآن، ج ۱، ص ۲۴۳)

حاصل قاعدہ:

جواب شرط کا حذف تعظیم امر اور شدت وعید پر دل ہوتا ہے۔

تشریح:

اگر شرط کی جزا محذوف کر دی جائے تو اشارہ ہے کہ وہ جزا اتنی عظیم اور ایسی سنگین

ہے کہ گویا اللہ کا میں اور اگر ممکن نہیں اس لیے حذف کر دیا گیا۔

مثال: وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ (سورہ النہل: ۱۹)

ترجمہ: ”اور اگر آپ اس وقت دیکھیں جب کہ یہ اپنے رب کے سامنے کھڑے کیے

جا رہے تھے۔“

اس میں ”لو تری“ کی جڑ اُخذوف ہے اور اس کو حذف کر کے وعید کی شدت کو

بتلایا گیا ہے پس تقدیر آیت ہوگی:

لو تری اذ وقفوا عن ربهم لرايت امرامهولا اذ عظيم

دیگر امثلہ

(۱) وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ اُتُجِرِ مُؤَنَّا كِسُفَا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ

(سورہ محمد: ۲۳)

ترجمہ: ”اور اگر آپ دیکھیں تو مجھ جب حال دیکھیں گے جب کہ یہ مجرم لوگ اپنے

رب کے سامنے سر جھکائے ہوں گے۔“

(۲) وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ يُرَوَّنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ

(سورہ فرقہ: ۱۶۵)

جَبِينَعَا۔

ترجمہ: ”اور کیا خوب ہوتا اگر یہ ظالم (مشرکین) جب (دنیا میں) کسی مصیبت کو

دیکھتے تو (اس نے وقوع میں غور کر کے) یہ سمجھ لیا کرتے کہ سب قوت حق تعالیٰ ہی کو ہے۔“

(۳) وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ النَّارِ۔

(سورہ انفصا: ۲۰)

ترجمہ: ”اور اگر آپ (اس وقت) دیکھیں جب کہ وہ دوزخ کے پاس کھڑے

کیے جا رہے تھے۔“

قاعدہ نمبر (۸۹)

حَيْثُ وَقَعَتْ "إِذَا" بَعْدَ "وَإِذْ تَنْزِيلُ" فَالْمُرَادُ أَنَّهُ الْأَمْرُ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا اشْتَمَلَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الزَّمَانُ لِمَا وَقَعَ فِيهِ فَهُوَ جَدِيدٌ بِأَنَّهُ يُنْظَرُ فِيهِ۔
(ابن کثیر فی حواشی القرآن ج ۲ ص ۸۰-۸۱، سورہ فتح ۱۰۲)

حاصل قاعدہ:

لفظ "إِذَا" جب "وَإِذْ تَنْزِيلُ" کے بعد آئے تو اس سے مقصود اس واقعہ کی طرف متوجہ کرنا ہوتا ہے جو اس وقت میں پیش آیا اور یہ انداز اس واقعہ کے عجیب و غریب ہونے کی وجہ سے اپنایا جاتا ہے تاکہ سامع کی توجہ اس کی طرف مبذول ہو۔

تشریح:

لفظ "إِذَا" ظرف زمان ہے جو کسی فعل کے وقوع کا وقت بتلاتا ہے لیکن جب یہ کلمہ "وَإِذْ تَنْزِيلُ" کے بعد لایا جائے تو اس صورت میں فعل کے وقت کو بتلانا مقصود نہیں ہوتا بلکہ اس وقت میں صادر ہونے والے فعل (یعنی واقعہ) کو بتلانا مقصود ہوتا ہے اور اس اسلوب تعبیر سے یہ اشارہ ہوتا ہے کہ یہ واقعہ بہت ہی عجیب و غریب ہے۔ لہذا سامع کو اس کی طرف پوری توجہ مبذول کرنی چاہیے اس قاعدہ کو کبھی اسی طرح بیان کیا جاتا ہے "إِذَا" کان وقت الشئ مستحقاً للذكر فان ذالك الشئ مستحق له بالاولیٰ"
(فتح اللہ علیہ السلام ج ۲ ص ۸۰، سورہ النحل ۱۰۲)

یعنی جب وقت شئی قابل ذکر ہو تو شئی بدرجہ اولیٰ قابل ذکر ہوگی۔

مثال: (۱) وَ إِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَذِيمَةً إِذْ انْتَكَبْتُمْ مِنْ أَهْلِهَا

(سورہ قمر ۱۷۲)

مَكَانٌ شَرِيفًا

ترجمہ: ”اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اس کتاب میں مریم کا بھی ذکر کیجیے جب کہ وہ اپنے گھر والوں سے علیحدہ ہوئیں۔“

اس میں ”اذ“، ”اذکر“ کے بعد واقع ہے جس سے مقصود حضرت مریم علیہا السلام کے واقعہ کے عجیب و غریب ہونے کو بتل کر مخاطب کو پورے طور پر متوجہ کرنا ہے۔

(۲) وَ اذْكُرْ فِي الْكِتَابِ اِبْرٰهِيْمَ ۚ اِذْهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ۝ اِذْ قَالَ لِاٰتِيهِ يٰاَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْتَعِزُّ وَّلَا يُنْصِرُ وَّلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ۝

(سورہ صافات: ۲۲، ۲۳)

ترجمہ: ”اور اس کتاب میں ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ذکر کیجیے وہ بڑے راسخ والے اور متغیر تھے جب کہ انہوں نے اپنے باپ سے کہا:“

اس میں بھی سب سابق نفس و اعدا کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے۔

قاعدہ نمبر (۹۰)

زِيَادَةُ الْمَعْنَى تَذُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى (قُوَّةُ اللَّفْظِ لِقُوَّةِ الْمَعْنَى).

(روح المعانی ج ۱ ص ۴۱۱، اراحمیاء، الترات العربی، تفسیر سورہ صافات: ۲۳ ص ۹۸، دار الکتب العلمیہ، کشف ج ۳ ص ۱۹۹، اراحمیاء، الترات العربی)

حاصل قاعدہ:

زیادتی حرف زیادتی معنی پر وال ہوتی ہے (قوت لفظ قوت معنی کا سبب ہوتی ہے) مثلاً: فَأَخَذَتْ لَهُمْ أُخُوذًا عَزِيْزًا مُّقْتَدِرًا۔ (سورہ قمر: ۲۳)

مقتدر، قادر سے ملتی ہے۔

ترجمہ: ”سو ہم نے ان کو زبردست قدرت کا پکڑنا پکڑا۔“

دیگر امثلہ

(۱) فَأَعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ۔ (سورہ بقرہ: ۲۱)

اصطبر، اصبر سے اثنی ہے۔

ترجمہ: ”سو (اسے مخاطب) اس کی عبادت کی کہ اور اس کی عبادت پر قائم رہ۔“

(۲) لَهَا مَا كَسَيْتَ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبْتَ۔ (سورہ بقرہ: ۲۸۶)

اكتسبت، کسبت سے اثنی ہے۔

(۳) فَكُنْ بِكُورِهَا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿۱﴾

(سورہ بقرہ: ۲۸۶)

فکیکبوا، فکیوا سے اثنی ہے۔

ترجمہ: ”پھر (یہ کہ کر) وہ (معبودین) اور گمراہ لوگ (وہ جسے مرے جنم میں ڈال دئے جائیں گے)۔“

قاعدہ نمبر (۹۱)

منبعه مفرد یندفع بها الاشکال عن التفسیر۔

(۱) رد الکلمۃ لخصہا۔

(۲) ردہا الی نظیرہا۔

(۳) النظر فیما ینصل بہ من جنس او شرط او ایضاح فی معنی آخر۔

(۴) دلالة السباق۔

(۵) ملاحظة التقای عن المعنی الاصلی۔

(۶) معرفة النزول۔

(۷) السلامة من التدافع۔

(الرحمان فی علوم القرآن ج: ۲ ص: ۱۹۹ سے ۲۰۲ تک) (دار المعرفہ)

حاصل قاعدہ:

- تفسیر میں پیش آنے والی پیچیدگیوں کو دفع کرنے کے سب سے سہل طریقے ہیں۔
- (۱) رد الی الضد: یعنی کلام کو اس کی ضد کی طرف پھیرا جائے۔
- (۲) رد الی النظر: یعنی انظار پر غور کیا جائے۔
- (۳) تدبیر در متعلقات: جتنی اس کے متعلقات مثلاً خبر شرط یا اس معنی کی کہیں توجیح و تفسیر آئی ہو اس پر غور کرے۔
- (۴) دلالت سیاقی: یعنی سیاق کی دلالت سے۔
- (۵) تدبیر فی مدارج المعنی: یعنی غلط فہم معنی اصلی سے دوسرے معانی کی طرف کس طرح منتقل ہوا اس پر تہہ بکرے۔
- (۶) معرفة النزول: یعنی شان نزول سے واقفیت۔
- (ن) احتراز عن المعارض: یعنی تعارض آیات سے سلامتی کی راہ اختیار کرنا۔

تطبیق امثلہ

مثال طریقہ اولی:

(رد الی الضد) "وَلَا تُطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ أَزْوَاجُكُمْ" (سورۃ الاحزاب: ۳۳)

ترجمہ: "اور ان میں سے کسی فاسق یا کافر کے کہنے میں نہ آئیے۔"

یہاں مشکل یہ پیش آ رہی ہے ظاہر آیت سے مفہوم یہ ہوتا ہے کہ آہل بیت اور کفار میں سے کسی ایک کی اطاعت ممنوع ہے نہ کہ دونوں کی حالانکہ یہ مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی کی بھی اطاعت درست نہیں ہے اس مشکل کا حل یہ ہوگا کہ لا تطع النماؤ کفار کو اس کی ضد اطع ائمتہ اور کفار کی طرف پلٹایا جائے جس کا حاصل یہ ہوگا کہ

دونوں میں سے کسی ایک کی اطاعت کرو یعنی دونوں کی امت کرو۔

مثال برطر یقہ ثانی:

(ردائی النہی) صَوِّطِ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

(سورۃ الناحیہ: ۶)

ترجمہ: "راستہ ان لوگوں کا جن پر آپ نے انعام فرمایا ہے۔"

یہاں "منعم علیہم" مبہم ہیں اب اس کے بھاری قیور کیا تو سورۃ نساء کی آیت ملی:

فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَادَاتِ وَالصَّالِحِينَ۔

(سورۃ نساء: ۶۹)

اس سے معلوم ہوا کہ منعم علیہم سے مراد انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں۔

مثال برطر یقہ ثالث:

(تدبر و متفکرات)

كُونُوا أَشْرَ بِنَا حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَ لَكُمْ الْغَیْطُ الْأَيْبُسُ مِنَ الْخَيْطِ
الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ۔

(سورۃ بقرہ: ۱۷۵)

ترجمہ: "اور کھڑا اور بچا اس وقت تک کہ سفید خط تمیز ہو جو بے سیاہ خط سے۔"

آیت کے آتے کلمے سے خط انہیں کا مفہوم مبہم رہتا مگر آ کے من الفجر کا

اضافہ کر دینے سے اس کی تمیز ہو جاتی ہے۔

مثال برطر یقہ رابع:

(دلائل سیاق)

(سورۃ العنکبان: ۴۹)

ذُوقْ نَارَ آتٍ الْعَذِیْبُ الْكَرِیْمُ ۝

ترجمہ: "پکچھ تو بڑا معزز و کرم ہے۔"

یہاں سیاق کلام سے متعین ہو گیا کہ یہ حمد تفسیر و تذلّل کا کہا جا رہا ہے۔

مثال برطرہ ایقہ خامسہ:

(انتقال معالی کے معنی میں تدریجاً)

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ
مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ ثَمَنًا
يُحْذِرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرٌ
(سورۃ آل عمران: ۲۸)

ترجمہ: ”مسلمانوں کو چاہیے کہ کفار کو (خارج یا باغی) دوست نہ بنالیں
مسلمانوں (کی دوستی) سے تجوز کر کے۔“

وَادْعُوا الشُّهَدَاءَ كُمْ مِنْ دُونِ أَنْوَاعٍ كُنْتُمْ صِدِّيقِينَ ۝

(سورۃ البقرہ: ۲۳)

ترجمہ: ”اور بلا انواعِ حمایتیوں کو جو خدا سے الگ (تجوّز کر رکھے) ہیں۔“
اگر دونوں آیتوں میں لفظ ”دون“ کا معنی ”علوٰ کرنا“ ہو تو پہلے اس کے معنی اصلی کو
دیکھا جائے گا پھر معنی غالی کو پھر معنی ثالث کو۔

چنانچہ کلمہ ”دون“ کا اصل معنی ہے ایسی جگہ جو دوسری جگہوں کے مقابلہ میں
پست ہو اسی سے معمولی اور حقیر شئی کے لیے لفظ ”الدون“ استعمال ہوتا ہے پھر اس کو احوال و
مراتب کے تفاوت اور درجہ بندیوں کو بتانے کے لیے استعمال کیا جانے لگا۔

چنانچہ کہا جاتا ہے ”زید دون عمرو“ (زید علم و الشرف) (زید علم اور ثروت
میں عمرو سے کم درجہ ہے) پھر اس کا استعمال تجاوز حد الی حد (ایک حد پار کر کے
دوسرے حد میں) خاص ہو جاتا ہے معنی میں ہونے لگا۔

پس آیت اولیٰ کا مطلب ہوگا ”لا تتجاوز ولا یة المؤمنین الی ولا یة
الکافرین“ ”مؤمنین کی ولایت تجوز کر کے کافرین کی ولایت میں داخل نہیں ہو سکتی۔“

اور آیت ثانیہ کا مطلب ہوگا:

تجاوزوا اللہ فی دعائکم الی دعاء الہتکم الذین توعمون انہم
یشہدون لکم الی یوم القیامۃ۔

قرآن کا چیلنج قبول کرنے کے لیے اللہ سے تجاوز کر کے اپنے ان معبودان کو بلاؤ
جن کے متعلق تمہارا عقیدہ ہے۔ وہ بروز قیامت تمہارے سفارشی ہوں گے۔

مثال برطر یقہ سادہ:

(شان نزول کی معرفت)

وَلِلّٰهِ الْمَصْرِفُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ
وَاسِعٌ عَلِیْمٌ ①

(سورۃ البقرہ: ۱۵۱)

ترجمہ: ”اور اللہ کی مملوک ہیں (سب سمتیں) مشرق بھی اور مغرب بھی کیونکہ تم
لوگ جس طرف منہ کرو اور پھر (ہی) اللہ تعالیٰ کا رخ ہے۔“

اس کے ظاہر سے مفہوم ہوتا ہے کہ استقبال قبضہ کی ضرورت نہیں جس سمت رخ
کر لیا جائے نماز ہو جائے گی، مگر شان نزول سے یہ اشکال رفع ہو جاتا ہے وہ یہ کہ یہ آیت
سفر میں نفل نماز کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

دوسرا شان نزول یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ یہ آیت یہودیوں کی تحویل قبلہ کے متعلق
نکتہ چینوں کے جواب میں نازل ہوئی ہے یا اس شخص کے بارے میں وارد ہے جس کو بہت
قبلہ معنوم نہ ہو اور وہ تھری کرے اور اس میں خطا کر جائے۔

مثال برطر یقہ سادہ:

(احتراز متعارض)

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ

مِنْهُمْ ظَآئِفَةٌ لِّیَتَفَقَّهُوْا فِی الدِّیْنِ وَ لِیُنْذِرُوْا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوْا اِلَیْهِمْ
لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُوْنَ (سورہ ۲: ۱۲۹)

ترجمہ: "اور (ہمیشہ کے لیے) مسعد نوں کو یہ (بھی) نہ چاہیے کہ (جہاد کے واسطے) سب کے سب (نئی) نکل کھڑے ہوں سوائے مکیوں نہ کیا جائے کہ ان کی ہر بڑی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت (جہاد میں) جایا کرے تاکہ (یہ) باقی ماندہ لوگ دین کی سمجھ و بوجھ حاصل کرتے رہیں۔"

اس آیت کے واقعی بیان کیے گئے ہیں۔

اول یہ کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ تمام جماعتیں مومنین کی ایک ساتھ اپنے اپنے مبادیوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دین سیکھنے کے لیے نہ آئیں بلکہ ان میں سے ایک جماعت آئے اور علم دین کچھ کر فیر حاضرین کو بتا دے تاکہ انھما مزدگی برقرار رہے۔ دوسری تفسیر یہ کہ لفظ "یہاں" لیسفروا سے خیر غزوہ مراد ہے یعنی تمام مومنین ایک ساتھ آئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ کے لیے نہ نکلیں بسے بعض اپنے عداقوں میں رہ کر رہیں اور انھیں وہی جماعت علم دین کا جو حصہ غزوہ میں نکلتے وہ آخر ان لوگوں کو بتا دے جو شریک نہ ہو سکے تھے۔

آیت کی تفسیر دونوں طرح سے کی گئی ہے مگر پہلی تفسیر راسخ اور اقرب ہے۔ کیونکہ اس میں کسی آیت سے معارضہ از مومنین آتا جبکہ دوسری تفسیر کا وہ آیتوں سے معارضہ ہو رہا ہے وہ آیتیں یہ ہیں:

مَا كَانَ لِأَقْلَلِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لَا نَصَبٌ وَ لَا مَخْصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا يَنْظُرُونَ مَوْجِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لَا يَنْتَالُونَ مِنَ عَدُوِّ تَيْدًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ

بِهِ سَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْخَيْرِينَ ﴿٦٠﴾

$$\{V = \sum_{j=1}^n \beta_j \bar{v}_j = \cdot\}$$

ترجمہ: ”مہینے کے رہنے والوں کو اور جو یہ بات ان کے گرو و پیش (رہتے) ہیں ان کو یہ زبان نہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہ دیں۔“

اور دوسری آیت ہے:

$$\{ \angle 1, \angle 2, \angle 3, \angle 4 \}$$

فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جُنُودًا ۖ

ترجمہ: اہل مشفق غلوں پر باجمیع طور پر لکھو۔

علامہ بدرالدین زراغشی نے ”انبرہا“ میں انی قاعدہ کو اس طرح بیان فرمایا ہے
 ”وإذا تعارض محملان ينزج من أحدهما معارضته ولا يلزم من الآخر فالتأني
 أولى“ (انبرہا، ج ۳، ص ۴۰۴، دار الفکر، بیروت)

یعنی کسی آیت کے دو محل جوں ایک پر تعارض الازم آتا ہے اور دوسرا تعارض سے پاک ہے تو دوسرے پر محمول کرنا لینی ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۹۲)

”تبیل المفردات الإثبات بالمصدر فتصوباً“.

(۱) اوقاف فی موم القرآن، ج ۴، قادیانی کتب خانہ نراہی، انکلیات ابلی
 بیروت، ج ۱۰، مکتبۃ الملت، انجمن التوحید فی تفسیر کتب القرآن، ج ۱، ص ۶، حوالہ استیضہ)

حاصل نظر ہے:

مصر، کافر و غافل کر کے سے بدوہوب مستقر رہتا ہے اور مظلوم ذکر کرتے سے استحقاب۔

تشریح:

اس قاعدہ کی علت یہ ہے کہ مصدر مرفوع مبتدأ و خبر جمہ اسمیہ کی ترکیب پر مشتمل ہوتا ہے، اور مصدر منصوب فعل فاعل یعنی جمہ فعلیہ پر اور جمہ اسمیہ جملہ فعلیہ کے مقابلہ میں

زیادہ مؤثر ہوتا ہے، اس لیے اس میں وجوب کا معنی پیدا ہو جاتا ہے۔

مثال ”فَقَالُوا سَلَامًا“ قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿۲۵﴾

(سورہ اعراف: ۲۵)

ترجمہ: ”اِس میں پہلا سلام جو منصوب ہے مانتا کہ سلام ہے، انہوں نے سیدنا اور اہل بیت علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہو کر ہتھ دھوا کر کے پیش کیا تھا جو مستحب تھا، اور دوسرا سلام جو مرفوع ہے اور اہل بیت علیہ السلام کی طرف سے جوابی سلام ہے جو واجب تھا۔

دیگر امثلہ

(۱) فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيْبِهِ عَنِيَّ فَأَتْبَاعُ يَا مَعْزُوفٍ

(سورہ البقرہ: ۸۷)

(۲) فَأَمْسِكُوهُمْ يَمْعُزُوفٍ أَوْ سَرِخُوهُمْ يَمْعُزُوفٍ

(سورہ البقرہ: ۲۴۶)

(۳) وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَدْعُونَ إِلَى الْوَحْيِ أَتَوْا حَيْثُ لَا يَدْعُوهُمْ

(سورہ البقرہ: ۲۵۰)

قاعدہ نمبر (۹۳)

عبارة التفصيل قد تطلق في القرآن و اللغة مراداً بها الإضافة لا

تفصيل شئى على شئى۔

(اضواء الہدای فی ایتات القرآن ج ۱ ص ۹۵، بحر التہذیب)

اصل قاعدہ:

اس تفصیل سے مقصود بھی کبھی صرف اضافة یعنی شئى کو ملنا ہوتا ہے نہ کہ تفصیل

شئى علی شئى۔

تشریح:

اسم تفضیل کا صیغہ اصلاً وضع کیا گیا ہے کسی وصف میں مشترک دو چیزوں میں سے ایک کی افضلیت کو بتلانے کے لیے یہ وصف تو دونوں میں ہے مگر ان میں سے ایک میں یہ وصف زیادہ پایا جاتا ہے۔ جیسے ”زید اعلم من عمرو“ میں یہ بتانا مقصود ہے کہ زید اور عمرو دونوں وصف علم کے ساتھ متصف ہیں مگر زید میں یہ وصف زیادہ پایا جاتا ہے مگر کبھی کبھی اسم تفضیل کے صیغہ سے یہ زیادتی بتلانا مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف اس وصف کا پایا جانا بتلانا مقصود ہوتا ہے۔

مثال: قَالَ رَبِّ السَّيِّئُونَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِمْ ۖ وَإِلَّا

تَصْرِفُ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝

(سورۃ یوسف: ۲۳)

ترجمہ: ”(یوسف علیہ السلام نے) دعا کی کہ اے میرے رب جس کام کی طرف

یہ عورتیں مجھ کو بلا رہی ہیں اس سے تو جیل میں جانا ہی مجھ کو زیادہ پسند ہے۔“

اس میں ”احب“ اسم تفضیل کا صیغہ ہے یعنی صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ زلیخا کی دعوت کے مقابلے میں مجھے جیل خانہ محبوب ہے یہ مقصود نہیں ہے کہ جیل خانہ اور دعوت زلیخا دونوں محبوب ہیں لیکن جیل خانہ زیادہ محبوب ہے۔

کبھی کبھی اسم تفضیل کا صیغہ دونوں سے اس وصف کی نفی کرنے کے لیے آتا ہے جیسے کہا جاتا ہے الشیطان خیر من فلان (شیطان فلاں سے بہتر ہے) مراد یہ ہے کہ دونوں میں سے کسی کے اندر بھی خیر نہیں ہے، قرآن پاک میں اس کی مثال یہ آیت ہے ”اہم خیر ام قوم تبع“ ہم ضمیر کا مرجع بنو اسرائیل ہیں مطلب یہ ہے کہ بنو اسرائیل اور قوم تبع (ان دونوں) میں سے کسی میں بھی خیر نہیں ہے حدیث پاک میں اس کی مثال ”نحن احق بالشک من ابراہیم“ ہے اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی قدرت احیاء کی کیفیت کو معلوم کرنے کے

لیے جو (ذاتِ ابرہیٰ کشفِ صحنی العنونی)۔ (سورۃ البقرہ: ۲۶۰)

(یعنی اے میرے رب! تجھے کھلا دے کہ آپ مردوں کو کس کیفیت سے زندہ کریں گے) کہا تھا یہ شک کی بنیاد پر نہیں تھا ورنہ تو پھر ہم شک کرنے کے زیادہ قابل ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمارے اندر شک نہیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام میں بدرجہ اولیٰ یہ شک نہیں۔ حاصل انگلیہ کہ یہاں اس تفصیل الحق سے مقصود دونوں حضرات سے شک کی نفی کرنا ہے کہ دونوں میں سے کسی میں شک نہیں ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ هَبِّ حَيٍّ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ۝

(سورۃ فرقان: ۲۴)

ترجمہ: ”البتہ اہل جنت اس روز قیام کا دم بھی تجھے اور آرامگاہ میں بھی تجھے ہوں گے۔“

(۲) أَذِلَّةٌ حَيٌّ نَزْلًا أَمْ حَبْرَةٌ أَلْبُزْ قَوْمِ ۝

(سورۃ سہ: ۶۲)

(۳) أَذِلَّةٌ حَيٌّ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الْبَقَىٰ وَعِدَ الْمُتَّقُونَ ۝ كَانَتْ لَهُمْ

(سورۃ فرقان: ۱۵)

جَزَاءً وَصَصِيًّا ۝

ترجمہ: ”کیا یہ (مصیبت کی حالت) اچھی ہے یا دوسرے رہنے کی جنت جس کا خدا سے ذرے والوں سے وعدہ کیا گیا۔“

قاعدہ نمبر (۹۴)

صِبْغَةُ الْمَضَارِعِ بَعْدَ لَفْظَةِ ”كَانَ“ تَذَلُّلٌ عَلَى كَثْرَةِ التَّكْرَارِ

الْمَذَاقَةُ عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ۔

حاصل قاعدہ:

فعل مضارع پر ”کان“ کا دخول اس فعل کی کثرت تکرار اور مداومت پر دلالت کرتا ہے۔

اس قاعدے کو علامہ محمد امین عثمینی متوفی ۱۳۹۳ھ نے ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

”لأن المقرر في الأصول: أن الفعل المضارع بعد لفظة ”كان“
 يدل على المداومة على ذلك الفعل، فقول عائشة في رواية مسلم هذه ”إن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل“ تدل على كثرة وقوع ذلك منه و
 مداومته عليه“۔

(تفسير الامين في ايدى القرآن، ج ۲، ص ۲۹)

مثال: وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ۖ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ
 صَرِيحًا ۝ (سورہ مريم: ۵۵)

ترجمہ: ”اور وہ اپنے متعلقین کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم کرتے رہتے تھے۔“

تفہیم: ”یامر“ فعل مضارع پر ”كان“ کا دخول ”امر بالصلاة والزكاة“
 کی نثر پر دلالت ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) تَتَّبِعُوا كَانُوا يُسْرِحُونَ فِي الْحَيَاتِ وَيَدْعُونَكَ رَعْبًا وَرَهْبًا
 وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ۝ (سورہ انبیاء: ۶۰)

ترجمہ: ”یہ سب نیک کاموں میں دوڑتے تھے۔“

(۲) وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا
 يَغْرِشُونَ ۝ (سورہ اعراف: ۱۳)

ترجمہ: ”اور ہم نے فرعون کو اور اس کی قوم کے ساختہ پرداخت کارخانوں کو اور جو
 کچھ وہ اونچی اونچی عمارتیں بنواتے تھے سب کو برہم کر دیا۔“

(۳) تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا

(سورہ بقرہ: ۱۰۶)

بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ۝

ترجمہ: ”اتم (یون) چاہتے ہوں کہ ہمارے آباء (واجداد) جس چیز کی عبادت کرتے تھے (یعنی بت) اس سے ہم کو رد کر دو۔“

قاعدہ نمبر (۹۵)

ضَمِّنُوا الْغَائِبَ قَدْ يَغْوُذُ عَلَى غَيْرِ مَخْلُوقٍ بِهِ تَمَالُدَى يُغْبِرُهُ

سببناں الکلام۔

(الغائب: لہ کی غیر حق میں اوصاف انھو پر ہیں القواعد الخضریۃ ج ۱ ص ۲۰۵، درون اردن)

حاصل قاعدہ:

کبھی غیر مذکور شئی کو ضمیر غائب کا مرتب قرار دیا جاتا ہے یا اس وجہ کہ سابق کلمہ اس پر دلالت دیتا ہے۔

امثلہ مع تطبیق:

(سورہ بقرہ: ۲۶)

(۱) كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝

”علیہا“ کی ضمیر ”ارض“ کی طرف راجع ہے جو ماقبل میں مذکور نہیں ہے مگر یہ قیاس کلام میں ظاہر ہے۔

(سورہ بقرہ: ۳۲)

(۲) حَتَّىٰ تَوَارِثَ بِأَلْحِبَابٍ ۝

”توارث“ میں ”ہی“ ضمیر ”شمس“ کی جانب راجع ہے جو مذکور نہیں ہے۔

(سورہ القیامہ: ۲۶)

(۳) كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّوَافِلُ ۝

”بَلَغَتِ“ میں ”ہی“ ضمیر شمس و روح کی جانب راجع ہے جو مذکور نہیں ہے۔

قاعدہ نمبر (۹۶)

عُظِفَ الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ عَلَى الْفِعْلِيَّةِ يُفِيدُ النُّوَامُ وَالْثَبَاتِ۔

حاصل قاعدہ:

جملہ فعلیہ پر جملہ اسمیہ کا عطف دوام و ثبات کا فائدہ دیتا ہے۔

علامہ محمد بن علی الشوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ فرماتے ہیں:

”و هذه الجملة الاسمية معطوفة على الجملة التي قبلها والمجنى

بها اسمية عقب تلك الفعلية للدلالة على الدوام والثبات“

(فتح القدیر ج ۱ ص ۱۲۰ دار الفکر)

تشریح:

اسم چونکہ کہ ثبوت و دوام پر دال ہوتا ہے اور فعل حدوث و تجدید پر یہی ضابطہ جملوں کے درمیان بھی ہے یعنی جملہ اسمیہ دوام و ثبات پر دال ہوتا ہے اور جملہ فعلیہ حدوث و تجدید پر دلالت کرتا ہے لیکن اگر جملہ فعلیہ پر عطف کر کے جملہ اسمیہ کو ذکر کیا جائے تو اسمیہ اور فعلیہ دونوں جیسے دوام و ثبات پر دال ہوتے ہیں۔

تطبیق مثل:

قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝

(سورۃ الانعام: ۵۴)

ترجمہ: ”آپ کہہ دیجیے کہ میں تمہارے خیالات کی اتباع نہ کروں گا کیونکہ اس حالت میں تو میں بے راہ ہو جاؤں گا اور راہ پر چلنے والوں میں نہ رہوں گا۔“

یہاں قد ضللت جملہ فعلیہ ہے اس کا مقتضایہ ہے کہ حدوث و تجدید پر دال ہو مگر چونکہ اس پر جملہ اسمیہ ”و ما انا من المہتدین“ کا عطف کیا گیا ہے اس لحاظ سے دونوں جملے دوام و ثبات پر دال ہیں پس آیت کا مفہوم یہ ہوا کہ ”اگر میں کفر کی خواہشات کی اتباع کروں تو میں ہمیشہ کے لیے ضلال کا شکار و رہدایت سے دور رہوں گا۔“

قاعدہ نمبر (۹۷)

عُطِفَ الْخَاصُّ عَلَى الْعَامِّ النَّسَبِ عَلَى فَضْلِهِ حَتَّى شَكَكْتَ لَيْسَ
مِنْ جَنْبِ الْعَامِّ تَنْزِيلًا لِلتَّغَايُرِ، فِي الْمَوْصُفِ مِثْلُ التَّغَايُرِ فِي الذَّاتِ۔

(التحقیق فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۹۱ دار الفکر بیروت المعالی بن اس ۳۳۴ راجیاء التراث
العربی، فتح القدیر للکافی ج ۱ ص ۷۷ دار الفکر بیروت المعالی بن اس ۳۳۴ راجیاء التراث العربی)

حاصل قاعدہ:

خاص کا عطف عام پر خاص کی اہمیت و فضیلت پر دال ہوتا ہے۔ بایں طور پر کہ
تغایر وصفی تغایر ذاتی کے قلم مقام ہو جاتا ہے جس سے اشارہ دیتا ہے کہ گویا یہ فرد خاص عام
کے افراد کے تحت داخل ہی نہیں تھا۔

تشریح:

قاعدہ کا حاصل یہ ہے کہ عام کے بعد خاص کو بذریعہ عطف ذکر کیا جائے تو اس
سے خاص کا متم با نشان اور افضل ہونا معلوم ہوتا ہے، کیونکہ عام کے ذکر میں خاص اگرچہ
داخل تھا مگر چونکہ خاص میں عام کے دیگر افراد کے تقابذ میں ایک زائد وصف پایا جاتا ہے
جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ گویا عام کے افراد میں شامل ہی نہیں تھا اس لیے اس کو
مليحہ و مستقلاً عطف کی شکل میں ذکر کر دیا جاتا ہے جس سے اس کی اہمیت بھی ظاہر ہوتی ہے۔

تطبیق مثال:

حِفْظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْاَوْسَطَىٰ ۖ وَكُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِنَّ ۖ

(سورۃ البقرہ: ۲۳۸)

ترجمہ: ”محافظت کرو سب نمازوں کی اور درمیان والی نماز کی۔“

صلوات میں صلاۃ و سلی راہل تھی مگر اس کا انفراداً ذکر اس کی اہمیت و فضیلت پر دل ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكَائِيلَ
فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝

(سورہ البقرہ: ۱۹-۲۰)

ترجمہ: ”جو شخص خدا تعالیٰ کا دشمن ہو اور فرشتوں کا اور پیغمبروں کا اور جبریل کا اور میکائیل کا۔“

بلکہ کئے ذکر کے بعد جبریل اور میکائیل کا ذکر ان کی فضیلت پر دل ہے۔

(۲) وَ الَّذِينَ يُسَبِّحُونَ بِالْكَتُبِ وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ إِنَّا لَا
نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ۝

(سورہ البقرہ: ۱۷۷-۱۷۸)

ترجمہ: ”اور جو لوگ کتاب کے پابند ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں ہم ایسے لوگوں کا جو اپنی اصلاح کریں ثواب ضائع نہ کریں گے۔“

اقامت صلاۃ و تمسک بالکتاب کے تحت داخل تھا مگر استغناء اس کا ذکر نماز کی اہمیت و فضیلت کی دلیل ہے۔

(۳) فِيهِمَا فَالْكِهَةُ وَ نُحْلُ وَ دُمَانٌ ۝

(سورہ الزمر: ۶۸)

ترجمہ: ”ان دونوں بغلوں میں میوے اور کھجوریں اور انار ہوں گے۔“

نحل و دمان ”فالکھہ“ میں داخل ہیں مگر استغناء ذکر ان کے اعلیٰ و افضل ہونے پر دل ہے۔

(۴) وَ مَنْ تَعَمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

(سورہ النساء: ۱۱۰)

ترجمہ: ”اور جو شخص کوئی برائی کرے یا اپنی جان کا ضرر کرے۔“

عمل سوء کے تحت ظلم نفس داخل تھا مگر اس کے عظیم ہونے کے بتلانے کے لیے انفراداً ذکر کیا گیا ہے۔

قاعدہ نمبر (۹۸)

عطف العام على الخاص يندل على التعميم وعلى أهمية الأول.

حاصل قاعدہ:

خاص پر عام کا عطف تعمیم اور خاص کی اہمیت شان پر دلالت ہوتا ہے۔

علامہ ابن عاشور متوفی ۱۳۹۳ھ فرماتے ہیں:

”عطف العام على الخاص للتعميم بعد ذكر الخاص اهتماماً به“۔

(تقریر و اشوریج، ص ۸، ۹۳: مکتبہ دار التوزیع للنشر)

تشریح:

خاص چونکہ عام کا جزو ہوتا ہے اس لیے خاص کے بعد عام کا ذکر شیر ہوتا ہے کہ تعمیم افراد کو لے کر خاص کا ذکر چونکہ عام کے شمول کے باوجود استقلال ہوتا ہے اس لیے اس سے اس کی اہمیت شان کا پتہ چلتا ہے۔

تطبیق مثال:

قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۝ (سورۃ الانعام: ۱۶۴)

”نسک“ کی تفسیر عبادت سے کی گئی ہے اور ”صلاۃ“ اس کا ایک فرد ہے مگر اس کے باوجود اس کو استقلالاً ذکر کیا گیا یہ تہا کی عظمت شان پر دلالت ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ

(سورۃ النحر: ۴)

بَعْدَ ذَلِكَ ظَلِمُوا ۝

ترجمہ: ”(یاد رکھو کہ) پیغمبر کا رفیق اللہ ہے اور جبریل ہے اور میک سلان میں اور (ان کے علاوہ) فرشتے (آپ کے) مددگار ہیں۔“

ملاحظہ میں جبریل شامل ہیں مگر اس کے باوجود ان کا انفراد ذکر ان کے عظمت شان پر واں ہے۔

(۲) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ فَسَلَّ أَفْعَالُ تَتَقَوَّنَ ۝ (سورۃ یونس: ۳۱)

ترجمہ: آپ ان مشرین سے کہیے کہ (بتلاؤ) وہ کون ہے جو تم کو آسمان اور زمین سے رزق پہنچاتا ہے یا (یہ بتلاؤ) وہ کون ہے جو (تمہارے) کانوں اور آنکھوں پر پورا اختیار رکھتا ہے، اور وہ کون ہے جو جان (حی) کو بے جان (حیز) سے نکالتا ہے اور بے جان (حیز) کو جاندار سے نکالتا ہے اور وہ کون ہے جو تمام کاموں کی تدبیر کرتا ہے (ان سے یہ سوالات کیجیے) سو ضرور وہ جواب میں یہی کہیں گے۔ (ان سب افعال کا قائل) اللہ ہے تو ان سے کہیے کہ پھر شرک سے کیوں نہیں پرہیز کرتے۔

یہاں اللہ رب العزت نے اپنے مختلف افعال کا ذکر فرمایا:

”اعطاء رزق، ملک سمع و بصر، اخراج حی من المیت و اخراج میت من الحي“ ان سب کے بعد ”و من يدبر الامر“ ذکر فرمایا جو اللہ عزوجل کے تمام افعال و صفات کو شامل ہے مگر ان سے پہلے مذکور المصادر کا انفرادی و اشتراکی ذکر ان کی اہمیت پر دال ہے۔

(۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ (سورۃ الحج: ۷۷)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! تم رکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو اور اپنے رب کی عبادت کی کرو، اور (تم ایسے) نیک کام (بھی) کیا کرو امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے۔“

یہاں عطف العام علی الخاص دو مرتبہ ہے اس طور پر کہ رکوع و سجود یعنی نماز عبادت کا

ایک فرد ہے اور عبادت کا ذکر آگے موجود ہے اس کے باوجود نماز کا استقانا ذکر اس کی اہمیت و عظمت پر دال ہے۔ اسی طرح "اعبدوا ربکم" کے بعد "افعلوا الخیر" وارد ہے جب کہ فعل خیر میں عبادت بھی داخل ہے مگر عبادت کا انفراد ذکر اس کی عظمت شان کی دلیل ہے۔

قاعدہ نمبر (۹۹)

عَلِمَ الْمُبْتَهِمَاتِ مُوقِفٌ عَلَى التَّنْقِيلِ الْمَخْصُصِ وَلَا مَجَالٌ

لِلزَّامِ فِيهِ۔

(۱) آیتان فی موم القرآن ج ۲ ص ۳۸۳ دار الفکر، ابجد اعلوم ج ۲ ص ۷۹ ر ۴ دار الکتب العلمیہ)

حاصل قاعدہ:

مبہمات کے علم کا مدار صرف اور صرف نقل پر ہے رائے اور قیاس کی اس میں بالکل گنجائش نہیں۔

تشریح:

قرآنی مبہمات کی معرفت صرف اور صرف نقل سے ہو سکتی ہے، اس طور پر کہ قرآن عن اسے متصل بیان کرے یا کسی دوسری جگہ بیان کر دے یا پھر سنت اور اقوال صحابہ سے اس کی معرفت ہو سکتی ہے کیونکہ نزول قرآن کے وقت وہ موجود تھے اور اس کے اسباب نزول سے واقف تھے۔

البتہ جن مبہمات کے متعلق مصنوعات اسرائیلیات سے حاصل ہو اور کتاب و سنت میں اس کے صحیح ہونے پر کوئی دلیل نہ ہو تو توقف کیا جائے گا۔

مثال جزء اول:

(یعنی وہ مبہمات جن کا بیان قرآن میں آیا ہو)

(سورۃ النازعہ: ۳)

مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿۳﴾

ترجمہ: "جو مالک ہے روزِ جزا کا"۔

اس کا بیان سورۃ انفطار کی آیت ۷ تا ۱۹ میں موجود ہے:

وَمَا أَذْرٰكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۝ ثُمَّ مَا أَذْرٰكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۝
يَوْمَ لَا تَنْفَعُكَ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا ۖ وَالْأَفْرُؤُ يُصِيبُ الَّذِينَ
مِثَالِ جَزْوَائِي:

(جن کا بیان سنت میں آیا ہے)

(سورۃ ص: ۳)

أَن جَاءَ ذَا الْأَعْلَى ۝

آیت میں لفظ اُنہی سے مراد سات نے بیان کر دیا کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی

اللہ عنہ ہیں۔

مثالِ جزو ثانی:

(جن کا بیان صحیحہ سے منقول ہو)

وَأَجْزَوْنَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ

یہاں صحیحہ کرام کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آخروان سے مراد ہلال بن

امیہ مراد بن رافع اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہم ہیں۔

دیگر امثلہ

امثلہ برجزء اول:

(سورۃ النہم: ۶)

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ۚ

یہاں منعم علیہم کی تفسیر خود قرآن نے کی ہے۔

فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ۖ

الْمُتَّقِينَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٢٩﴾

(سورۃ النبیاء: ۲۹)

(۲) وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ۚ قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا وَیَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۳۰﴾ (سورۃ البقرہ: ۳۰)

ترجمہ: ”اور جس وقت ارشاد فرمایا آپ کے رب نے فرشتوں سے کہ ضرور میں بناؤں گا زمین میں ایک نائب۔“

یہاں سیاق آیت سے ظنیہ کی توجیح ہو جاتی ہے کہ اس سے مراد حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔

(۳) وَذَا النُّونِ اِذْ ذَهَبَ مُغَاصِبًا فَلَمَّۤ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَیْهِ فَنَادٰۤی فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَكَ ۖ اِنِّیْ كُنْتُ مِنَ الظَّٰلِمِیْنَ ﴿۳۱﴾ (سورۃ الانبیاء: ۸۷)

ترجمہ: ”اور مچھلی دانے (یعنی یونس کا تہ کر دیجیے) وہ اپنی قوم سے (جب کہ وہ ایمان نہ لائے) خفا ہو کر چل دیئے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ ہم ان پر (اس چلے جانے میں) کوئی دار و گیر نہ کریں گے۔“

ذوالنون کی مراد ایک دوسری آیت سے واضح ہو جاتی ہے وہ یہ ہے کہ:

وَ اِنَّ یُّوْنُسَ لَمِّنَ الْمُرْسَلِیْنَ ﴿۳۲﴾ اِذْ اٰتٰیۤ اِلَی الْفُلَکِ الْمَشْحُوْنِ ﴿۳۳﴾ فَسَآھَمَ فَاَکَانَ مِنَ الْمُدْحَضِیْنَ ﴿۳۴﴾ فَالْتَمَقَ الْخُوْتُ وَهُوَ مُلَصِّدٌ ﴿۳۵﴾ (سورۃ الصافات: ۱۱، ۱۲، ۱۳)

(۴) فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةٌ اللّٰهُ وَصَفٰیہَا ﴿۳۶﴾ (سورۃ النمل: ۳۶)

یہاں رسول اللہ سے مراد حضرت صالح علیہ السلام ہیں کیونکہ سورۃ

امراف کی آیت میں اس کی وضاحت آئی ہے۔

فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْبِحُ ابْنُ مَرْيَمَ مُجْذَنًا مِمَّنْ فِي الْأَنْجَالِ ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾
(سورۃ النحل: ۱۰۰)

امشہ برجز و ثانی:

(۱) رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿١٠١﴾
(سورۃ ابراہیم: ۳)

ذریۃ کی وضاحت سنت میں آئی ہے کہ اس سے مراد حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔

(۲) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ رَحِمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿١٠٢﴾
(سورۃ کہف: ۶۵)

حدیث شریف میں ہے کہ یہ دو مراد حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔

امشہ برجز و ثالث:

(۱) إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَبَرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَصْحَابٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ ۚ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَازُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٣﴾
(سورۃ النور: ۱۰)

عصبہ سے مراد صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) نے بیان فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول، صفحہ بن اثامہ، حسان بن ثابت اور حذیفہ بن یشجب وغیرہ ہیں۔

(۲) هَٰذِهِنَّ خَصْمَتَيْنِ اِخْتَصِمَا فِي رِيبِهِمْ ۚ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ ثَنَاءٍ يُضَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ الْخَبِيمِ ﴿١٠٤﴾
(سورۃ الحج: ۱۹)

خصمین کی وضاحت صحابہ نے فرمائی کہ اس سے مراد ایک توحید و عبیدہ اور یحییٰ بن

ابی طالب رضی اللہ عنہم کی جماعت ہے اور دوسری جماعت عقبہ شیبہ اور ولید بن شیبہ کی ہے۔

(۳) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكِنْ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ (سورة الاحزاب ۳۷)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ یہاں زوج سے مراد حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۰۰)

عِنْدَ غَطْفِ صِفَةٍ عَلَى صِفَةٍ لِمَوْضُوفٍ وَاحِدٍ فَلَا فَضْحَ فِي كَلَامِ الْغَرَبِ تَرْكُ إِدْخَالِ الْوَاوِ وَإِذَا أُرِيدَ بِالْوَضْفِ الثَّانِي مَوْضُوفٍ آخَرَ غَيْرَ الْأَوَّلِ أَذْجَلَتْ الْوَاوُ۔

(تفسیر طبری ج ۸ ص ۸۵۷ تا ۸۵۸ سے مرسلۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

ایک موصوف کی متعدد صفات ذکر کرنا ہو تو واضح یہ ہے کہ او عاطف کو نہ لایا جائے اور اگر دوسری صفت کسی دوسرے موصوف کی ہو تو ”واو“ کالانا ضروری ہے۔

تطبیق:

مثال برجز ماوِل: (ایک موصوف کی متعدد صفات ہوں)

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ مَلِكٌ يَوْمَ

(سورة الفاتحہ: ۱، ۲، ۳)

الدِّينِ ۝

ترجمہ: ”سب قرآنیں اللہ ہی کو اُتق ہیں جو ساری ہیں ہر ہر عالم کے جو بڑے بڑے مہربان نہایت رحم والے ہیں جو مالک ہیں روڑہ جڑا کے۔“

یہاں ایک ہی موصوف یعنی اللہ رب العزت کی چار صفت کا ذکر ہے ”رب العلمین الرحمن الرحیم ملک یوم الدین“ اس لیے حرف عطف کو ترک نہ کیا گیا ہے۔

مثال برجز ثانی: (متحدہ موصوف کی صفات ہوں)

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا
أَنشَأَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۚ وَالَّذِينَ
يُفْسِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِشَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ
(سورۃ النساء: ۳۷، ۳۸)

ترجمہ: ”جو کہ بخل کرتے ہوں اور دوسرے لوگوں کو بھی بخل کی تعلیم کرتے ہوں، اور وہ اس چیز کو پوشیدہ رکھتے ہوں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے، اور ہم نے ایسے ناسپاسوں کے لیے امانت آمیز سزا تیار کر رکھی ہے اور جو لوگ کہ اپنے مالوں کو لوگوں کے دکھانے کے لیے خرچ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ پر اور آخری دن پر اعتقاد نہیں رکھتے۔“

یہاں چند صفات کا ذکر ہے جو اگرچہ ساری کی ساری کفار سے ہی متعلق ہیں مگر چونکہ ہر ہر صفت کا تعلق ایک الگ نوع کے کافر سے ہے اس لیے ہر دو صفت کے درمیان واؤ فصل لایا گیا۔

قاعدہ نمبر (۱۰۱)

فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ نِزَاعِي الْمَعْنَى الْأَعْلَى وَ
الْأَشْهَرُ وَالْأَفْصَحُ ذَوْنِ الشَّاذِ أَوْ الْقَلِيلِ۔

حاصل قاعدہ:

متضام لغت کے مطابق قرآن کی تفسیر میں غالب و مشہور اور فصیح معنی کا لحاظ کریں

جائے گا بشواذ اور قلیل الاستعمال معانی سے احتراز کیا جائے گا۔

علامہ ابن جریر طبری مثنوی ۱۰۳۱ھ نے اس قاعدے کو ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے:

”وَأَمَّا أَوَّلُهَا مِنْ تَأْوِيلِهِ بِمَعْنَى الْحَيَّةِ مِنَ النَّسَبَةِ، وَ النَّسَبَةُ مِنَ الْحَيَّةِ، وَ
الْبَيْضَةُ مِنَ الدَّجَاجَةِ، وَ الدَّجَاجَةُ مِنَ الْبَيْضَةِ، وَ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْكَافِرِ، وَ الْكَافِرُ مِنَ
الْمُؤْمِنِ، فَإِنَّ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ لَهُ وَجْهٌ مَفْهُومٌ، فَنَيْسَ ذَلِكَ الْأَغْلَبُ الظَّاهِرُ فِي
الِاسْتِعْمَالِ فِي النَّاسِ فِي الْكَلَامِ، وَ تَوْجِيهِهُ مَعَانِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى الظَّاهِرِ
الْمُسْتَعْمَلِ النَّاسِ، أَوَّلَى مِنْ تَوْجِيهِهَا إِلَى الْخَفِيِّ الْقَلِيلِ فِي الْإِسْتِعْمَالِ“۔

(تفسیر طبری، ج ۶، ص ۳۰۹، مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

تطبیق مثال:

(۱) لَا يَكْدُ وَ قَوْنٌ فِيهَا بُؤْدًا وَلَا شَرَابًا (سورۃ ہود: ۲۳)

ترجمہ: ”اور اس میں نہ تو وہ کسی ٹھنڈک (یعنی راحت) کا مزہ چکھیں گے اور نہ

پینے کی چیز کا۔“

بعض مفسرین نے ”بؤد“ کی تفسیر ”نوم“ سے کی ہے مگر یہ معنی قلیل الاستعمال
ہے مشہور معنی اس کا ٹھنڈک ہے۔ لہذا اسی معنی پر محمول کیا جائے گا۔

دیگر مسئلہ

(۱) تَحْبِيلُهُ انْمِطَّكَةٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (سورۃ البقرۃ: ۲۴۸)

یہ آیت حمل تابوت کے بارے میں ہے جس کی مختصر تشریح یہ ہے کہ بنی اسرائیل
میں ایک صندوق چلا آتا تھا اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام وغیرہ انبیاء کے تبرکات تھے۔
بنی اسرائیل اس صندوق کو لڑائی میں آگے رکھتے اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے فتح

ہوتی جب جالوت بنی اسرائیل پر غالب آیا تو یہ صندوق بھی لے گیا، جب اللہ تعالیٰ کو صندوق کا پہنچانا منظور ہوا تو یہ کیا کہ وہ کافر جہاں صندوق کو رکھتے وہیں وہاں بلا آتی پانچ شہر ویران ہو گئے ناچار ہو کر دو بیلوں پر اس کو لا کر ہانک دیا فرشتے بیلوں کو ہانک کر طاوت کے دروازے پر پہنچا گئے، بنی اسرائیل اس نشانی کو دیکھ کر طاوت کی بادشاہت پر یقین لائے اور طاوت نے جالوت پر فوج کشی کر دی اور موسم نہایت گرم تھا۔

بعض مفسرین نے ”نحمل“ کی تفسیر ”نسوق“ سے کی ہے یعنی ملائکہ بذات خود طاوت کو اٹھائے ہوئے نہیں تھے بلکہ دو جانور اٹھائے ہوئے تھے اور ملائکہ انہیں ہانک رہے تھے۔ دیگر مفسرین نے حمل کو اس کے مشہور معنی (بذات خود اٹھانا) پر رکھا ہے قاعدہ مذکورہ کے مطابق صل کے مشہور معنی ہی پر محمول کیا جائے گا۔

(۳) وَ تُخْرِجُ النِّعَىٰ مِنَ النِّمَیَةِ وَ تُخْرِجُ النِّمَیَةَ مِنَ النِّعَىٰ

(سورۃ البقرہ: ۲۷)

ترجمہ: ”اور آپ جاندار چیز کو بے جان سے نکال لیتے ہیں (جیسے بیضہ سے بچہ) اور بے جان چیز کو جاندار سے نکال دیتے ہیں“۔ (جیسے پرندہ سے بیضہ)

حی اور میت کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں:

اول: یہ کہ حی سے مراد ”جاندار“ اور میت سے مراد ”مراۃ نطفہ“۔
دوم: یہ کہ حی سے مراد ”پودا“ اور میت سے مراد ”بیج یا جنینی“۔
سوم: ”یہ کہ حی سے مراد ”مومن“ اور میت سے مراد ”کافر“۔

مگر پہلا قول رائج ہے کیونکہ دوسرے اور تیسرے قوس میں توحیات و مرث کا مفہوم ہے مگر حقیقی اور مشہور معنی میں نہیں ہے اور قول اول میں حیات و مرث اپنے حقیقی اور مشہور معنی میں مستعمل ہے لہذا اس معنی کو دیگر معانی پر تقدیم و ترجیح ہوگی۔

(۲) إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً ۚ وَيُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ۚ وَإِلَىٰ

(آل عمران: ۲۸)

اللَّهُ الْمَصِيرُ ۝

یہ آیت کفار سے موالات کے متعلق ہے جس میں کفار سے موالات اختیار کرنے کی ممانعت کی گئی ہے مگر ایک استثنائی صورت میں اجازت دی گئی ہے۔ ”إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً“ اسے ذریعہ اس کی تفسیر میں درقول ہیں۔

مشہور قول یہ ہے کہ اتفاقاً کفار سے ہے یعنی کفار کی جانب سے گمراہیت و آزمائش کا اندیشہ ہو تو ہماری موالات کی اجازت ہے البتہ قلبی موالات اس صورت میں بھی ممنوع ہے۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ اللہ کا تعلق ”اللہ تعالیٰ“ سے ہے یعنی اگر تم کو ان سے قربت کے تعلق اللہ کا ذریعہ ہے تو موالات کرو۔

پہلی توجیہ کا مغرب کے اسلوب مذہب و شائع کے واقف ہے جب کہ دوسری توجیہ کی بھی تباہی ہے مگر چونکہ وہ مشہور اسلوب عرب سے لگے ہے اس لیے پہلی توجیہ رائج ہوگی۔

قاعدہ نمبر (۱۰۲)

فَلَا يَجْذِبُ اللَّفْظَةُ الْوَاحِدَةُ الْمَعْنَى وَلَا غَرَابٌ فَيُشْمَكُ

بِصَحْخَةِ الْمَعْنَى وَيُؤَوَّلُ بِصَحْخَةِ الْإِعْرَابِ۔

اصل قاعدہ:

کبھی معنی اور اعراب (نحوی ترکیب) کے مختلفا میں تجانف ہوتا ہے تو وہاں معنی کو اختیار یہ جائے گا اور اعراب کی تصحیح کے لیے کوئی تاویل کرنی جائے گی۔

علامہ بدر الدین زرقاشی متوفی ۷۹۳ھ نے اس قاعدہ کو اپنے الفاظ میں یوں بیان کیا:

”فَلَا يَجْذِبُ الْإِعْرَابُ وَالْمَعْنَى الشَّيْءَ الْوَاحِدَ وَكَانَ أَبُو عَلِيٍّ

الفارسی یلم كثيراً و ذلك أنه يوجد في الكلام أن المعنى يدعوا إلى
أمر والإعراب يمنع منه قالوا و التمسك بصحة المعنى يؤول لصحة
الإعراب و ذلك كقولهم تعالى: إند على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر۔
(الرحمن فی غم القرآن ج: ۱ ص ۹۹ و ۱۰۰ ترجمہ یہ دے)

علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے بھی اس قاعدے کو ان الفاظ کے ساتھ
نقل کیا ہے:

”قد ينجذب المعنى والإعراب التثني الواحد بأن يوجد في
الكلام أن المعنى يدعوا إلى أمر والإعراب يمنع منه و التمسك بصحة
المعنى يؤول لصحة المعنى الإعراب۔“
(التحان فی غم القرآن ج: ۲ ص ۵۳ و ۵۴ نقل)

تشریح:

بعض مواقع پر ایسا ہوتا ہے کہ اگر لفظ نے معنی پر نظر کی جائے تو ایک مفہوم
آتا ہے مگر جملہ کی ترکیب اس مفہوم سے الگ کرتی ہے ایسے مواقع پر معنی کو اختیار کیا
جائے گا کیونکہ وہی اصل ہے اور ترکیب کی کوئی ایسی شکل اختیار کی جائے گی جو اس
معنی صحیح سے موافق ہو۔

تطبیق مثال:

إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٩٩﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿١٠٠﴾ (سورۃ النازعات: ۹۹، ۱۰۰)
ترجمہ: ”(تو اس سے ثابت ہوا کہ) وہ اس کے دوبارہ پیدا کر سنے پر ضرور قادر
ہے (اور یہ دوبارہ پیدا کرنا اس روز ہوگا) جس روز سب کی قلمی کھل جاوے گی۔“
یہاں جب آیت کے معنی و مراد پر نظر کی جائے تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ

قیامت کے دن انسان کو دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے اور اس صورت میں "یوم" ظرف ہوگا "رجع" مصدر کا، مگر اصول عربیت کے اعتبار سے یہ ترکیب درست نہیں، اس لیے کہ اس میں مصدر (رجع) اور اس کے معمول یعنی یوم کے درمیان فصل بالاضافی ہو رہا ہے لہذا قاعدہ مذکورہ کی رو سے معنی کی رعایت کرتے ہوئے اس کو صحیح قرار دیا جاوے گا اور ترکیب میں کوئی مناسب تاویل کر لی جائے گی۔

مثلاً یہ کہ "یوم تبلی السوائر" سے پہلے "رجع" مصدر کے مناسب کوئی فعل مقدر مان لیا جائے گا اور تقدیر آیت یہ ہوگی

”اِنَّهٗ عَلٰی رَجْعِهٖ لَقَادِرٌ فَارْجِعْهُ يَوْمَ تُثْبِتٰی السَّوَادُ“

اب اس صورت میں معنی بھی اپنی جگہ صحیح و قرار رہے گا اور نحوی ترکیبی خلل بھی نہیں آئے گا۔

اشباہ و نظائر

(۱) لَمَقَّتْ اَنْفُسُكُمْ مِنْ مَّقَاتِكُمْ اَلْفُسُكُمُ اِذَا تُدْعَوْنَ اِلٰی

(سورۃ مائدہ: ۱۰۰)

اَلْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ①

ترجمہ: "جیسی تم کو (اس وقت) اپنے سے نفرت ہے اس سے بڑھ کر خدا کو (تم سے)

نفرت تھی جب کہ تم (دنیا میں) ایمان کی طرف بدلتے جاتے تھے پھر تم نہیں مانا کرتے تھے۔"

یہاں معنی کا متعلق یہ ہے کہ "اذا" کو "مفت" مصدر سے متعلق کیا جائے، مگر اس

ترکیب میں مصدر اور اس کے معمول کے درمیان فصل بالاضافی لازم آ رہا ہے اس لیے معنی و اس حالت پر رکھا جائے گا اور "اذا" کا متعلق کوئی ایسا فعل مقدر نہیں گے جس پر مصدر دلالت کر رہا ہو۔

(۲) اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعِثُوْا مَّا فِی الْغُبُوْرِ ② وَ حُصِّلَ مَّا فِی

(سورۃ غار: ۱۱-۱۰)

الصُّدُوْرِ ③ اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ لَّخَبِيْرٌ ④

ترجمہ: ”کیا اس کو وہ وقت معلوم نہیں جب زندہ کیے جاویں گے جتنے مرد سے قبروں میں ہیں۔“

اور آشکارا ہو جاوے گا جو کچھ دلوں میں ہے بیشک ان کا پروردگار ان کے حال سے اس روز پورا آگاہ ہوگا۔

یہاں معنی کا تقاضا یہ ہے کہ ”اذا“ کو ”خیر“ کا ظرف بنایا جائے مگر نحوی ترکیب اس سے اجاء کرتی ہے، کیونکہ نحو کا قاعدہ ہے کہ ”ان“ کا مابعد اپنے ماقبل پر عمل نہیں کرتا یہاں ”خیر“ ”ان“ کی خبر ہے اور ”اذا“ اس سے پہلے ہے اس لیے معنی کو درست رکھا جائے گا اور ترکیب کی صحت کے لیے ”ان“ سے پہلے ایک عامل مقدر مان لیا جائے گا۔

قاعدہ نمبر (۱۰۳)

فَقَدْ يَنْتَقِي الضَّمِيرُ مَعَ كَوْنِهِ غَائِبًا عَلَى أَخْبَرِ الْمَذْكُورِينَ ذَوْنِ الْأَخْرِ-

(ماخوذ من کتاب الکلیات لابن البقاع، ج ۱ ص ۵۶۹ مسمیة الرسائل، لاھن فی علوم القرآن

ج ۲ ص ۵۳۹ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

بسا اوقات ضمیر سے پہلے دو چیزیں مذکور ہوتی ہیں اور مقصود ان میں سے ایک چیز ہی ہوتی ہے مگر ان کی جانب اونٹنے والی ضمیر تنزیہ کی لائی جاتی ہے۔

مثال: (۱) نَسَبْنَا حَوْتَهُمَا فَأَتَتْهُمَا سَبِيلُهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ⑤

(سورۃ الکہف: ۶۱)

دونوں کھجوروں میں ضمیر تنزیہ کی لائی گئی ہے جب کہ تاسی صرف ایک شخص (موسیٰ

علیہ السلام کا خادم) تھا۔

(۲) فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۖ تِلْكَ خُدُودُ اللَّهِ فَلَا

تَعْتَدُ وَهًا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٠٣﴾

(سورہ بقرہ: ۲۳۵)

ترجمہ: "تو دونوں پر کوئی گناہ نہ ہوگا اس (مال کے لیے دینے) میں جس کو دے کر عورت اپنی جان بچھڑالے۔"

نہ یہ دینے والی صرف عورت ہوتی ہے مگر 'علیہما' میں ضمیر تنزیہ کی لائی گئی۔

قاعدہ نمبر (۱۰۴)

فَذِيحِيءُ الصَّمِيمِزْ مُتَصِلًا بِشَيْءٍ هُوَ لَغِيْبٌ غَائِبٌ اَعْلَىٰ مَلَابِسٍ مَا هُوَ لَدَ.

(ادانہ فی علم القرآن ج ۲ ص ۱۵۵۰ اکثر الکلیات لابی الباقی، ج ۱ ص ۵۶۹ سو سہ المحدث)

حاصل قاعدہ:

ایسا اوقات ضمیر کسی شئی سے متصل آتی ہے مگر اس کا مرجع شئی متصل کا غیر ہوتا ہے یا شئی متصل کے متعلقات میں سے کوئی متعلق ہوتا ہے۔

مثال: (الف) جب کہ مرجع شئی متصل کے علاوہ ہو۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٣٠﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ

(سورہ النون: ۱۳۰-۱۳۱)

نُطْفَةٍ فِي فَرْجِ امْرَأَةٍ ﴿١٣١﴾

ترجمہ: "اور ہم نے انسان کو مٹی (یعنی غذا) سے بنایا۔"

یہاں جعلنہ نطفہ میں "ہ" ضمیر سے قبل انسان مذکور ہے جس سے مراد آدم

علیہ السلام ہیں مگر یہ "ہ" ضمیر کا مرجع نہیں ہے بلکہ اس کا مرجع اولاد آدم ہے کیونکہ نطفہ کا تعلق خلق آدم سے نہیں بلکہ خلق اولاد آدم سے ہے۔

مثال: (ب) جب کہ ضمیر کا مرجع متعلق شئی بوائے عَشِيَّةً اَوْ ضُحًى ﴿١٣٢﴾

(سورہ النازعات: ۴۱)

صنحہا میں ہاکا مرجع "عیشۃ" نہیں بلکہ "یوم" ہے۔ جو عیشہ کے متعلقیت میں سے ہے اور تقدیراً یہ اس طرح ہے "او صبحی یوم العیشۃ" اور اس تقدیر کی ضرورت اس لیے پڑی کہ صبحی سے مراد آفتاب کی چڑھتی ہوئی روشنی ہے اور عیشہ کہتے ہیں شام کے وقت کو اور ظاہر ہے آفتاب کی چڑھتی ہوئی روشنی کا تعلق دن سے ہے نہ کہ شام سے۔

دیگر امثلہ

(۱) لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ۚ وَ إِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدِّلَ لَكُمْ ۚ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ۚ وَاللَّهُ عَفْوٌ وَحَلِيمٌ (سورۃ المائدہ: ۱۰۱)

ترجمہ: "اور ایسی فضول باتیں مت پوچھو کہ اگر تم سے ظاہر کر دی جائیں تو تمہاری ناگواری کا سبب بنو۔"

قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ (سورۃ الباقہ: ۱۰۲)

ترجمہ: "ایسی باتیں تم سے پہلے اور لوگوں نے بھی پوچھی تھیں۔"

سألہا میں "ہا" ضمیر کا مرجع اشیاء کے علاوہ دوسری چیز ہے۔

(۲) وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ ۚ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَاِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ (سورۃ النہل: ۳)

ترجمہ: "اور ایک نشانی ان لوگوں کے لیے رات ہے کہ ہم اس (رات) پر سے دن کو اتار لیتے ہیں سو یکایک وہ لوگ اندھیرے میں رہ جاتے ہیں۔"

"فإذا هم مظلمون" میں "ہم" ضمیر کا مرجع "لیل و نہار" کا غیر ہے یعنی ظلمہ مراد ہیں۔

(۳) مِثْلَ آبِكُمْ اِبْرَہِیمَ ۚ هُوَ سَمُكُمُ الْمُسْتَمِیْنِ ۚ جَبَّ كَيْفَ

مفسرین نے ”ہو“ کا مرجع اللہ کو قرار دیا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۰۵)

قَدْ يَحْتَمِلُ اللَّفْظُ عِدَّةَ مَعَانٍ وَ يَكُونُ أَخْذُهَا هُوَ الْغَالِبُ
إِسْتِعْمَالًا فِي الْقُرْآنِ فَيَقْدَمُ۔

حاصل قاعدہ:

جہاں چند معانی کا احتمال ہو تو اس معنی کو اختیار کرنا رائج ہو گا جو قرآن میں کثرت سے مراد لیا گیا ہے۔

تطبیق مع امثلہ

مثال: (۱) وَمَا يَعْلَمُ ثَأْوِيْلَهُ إِلَّا اللَّهُ۔ (سورۃ آل عمران: ۷)

ترجمہ: ”حالانکہ ان کا صحیح مطلب بجز حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا۔“

لفظ تاءیل قرآن میں دو معنوں میں استعمال ہوا ہے:

اول: التفسیر و ادراک المعنی

(یعنی مراد کو واضح کرنا اور روشن کرنا)۔

دوم: حقیقۃ الامر الیٰی یزول الیٰہا

(یعنی کسی شے کی حقیقت، صداق انجام اور غرض و غایت) مگر دوسرا معنی مراد لینا رائج ہوگا،

کیونکہ دوسرے معنی میں استعمال بکثرت ہوا ہے جیسا کہ مندرجہ ذیل آیات سے ظاہر ہوتا ہے۔

(الف) هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ۔ (سورۃ یوسف: ۱۰۰)

ترجمہ: ”یہ ہے میرے خواب کی تعبیر جو پہلے زمانے میں دیکھا تھا۔“

(ب) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ

الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ مِنْ رَبِّهِمْ بِالْحَقِّ ۖ قَالُوا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
شُعَاعًا فَيُشْفَعُوا لَنَا أَوْ لِرُسُلِ قَوْمِنَا ۚ فَنُفَعِلْ فِيهِمُ الَّذِي كُنَّا نُفَعِلُ ۚ قَدْ خَسِرُوا
أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٥٣﴾

ترجمہ: "ان لوگوں کو اور کسی بات کا انتظار نہیں صرف اس کے اخیر نتیجہ کا انتظار ہے جس روز اس کا اخیر نتیجہ پیش آئے گا۔"

(ج) بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا لَمَّا جِيئَتْهُمْ ۖ فَلْيَنْظُرُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ
وَأَنْزِلْنَا لَهُمْ الْقُرْآنَ ۖ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الظَّالِمِينَ ﴿٥٤﴾

ترجمہ: "بلکہ ایسے چیز کی تکذیب کرنے لگے جس کو (یعنی اس کے صحیح و تقیم ہونے کو) اپنے احاطہ علمی میں نہیں لائے اور ہنوز ان کو اس (قرآن کی تکذیب) کا نتیجہ نہیں ملا جو لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں۔"

(د) ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٥﴾

(سورۃ النہل: ۵۵)

ترجمہ: "یہ امور سب بہتر ہیں اور ان انجام خوش تر ہے۔"

ان تمام مثالوں میں دوسرا معنی مراد ہے اس لیے دوسرا معنی ہی رائج ہوگا۔

مثال: (۲) وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿٥٦﴾

(سورۃ النہل: ۵۶)

ترجمہ: "اور قسم رات کی جب وہ جانے لگے۔"

آیت کریمہ میں لیل کی حرف عسعس کی نسبت کی گئی ہے اور لفظ عسعس

اقبال واد ہار کے معنی میں مشترک ہے پس آیت مذکورہ میں رات کا آنا اور جانا دونوں کا

احتمال ہوگا اور قرآن میں لیل کے لیے اقبال واد ہار (آنے اور جانے) دونوں صفتوں کا

استعمال ہوا ہے جیسے وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ ﴿٥٧﴾ (سورۃ مدثر: ۳۳) اس میں اد ہار کی صفت وارد

ہے اور وَ النَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ۝ وَ النَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ۝ (سورۃ اللیل: ۲، ۱) وَ النَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَ النَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ۝ (سورۃ الشمس: ۴) وَ النَّحْيِ ۝ وَ النَّيْلِ إِذَا سَجَى ۝ (سورۃ النہم: ۲، ۱) ان آیتوں میں نیل کے لیے اقبال کی صفت آئی ہے۔

ان آیات سے معلوم ہوا کہ اقبال نیل کی قسم ادا بار نیل کے مقابلہ میں زیادہ وارو ہوئی ہے اس لیے ”عسعر“ میں اقبال کا معنی رائج ہوگا۔

مثال: (۳) كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَ أَنَا وَ رَسُولِي ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ (سورۃ النہد: ۲۱)

ترجمہ: ”اور اللہ تعالیٰ نے یہ بات (اپنے حکم ازلی میں) لکھ دی ہے کہ میں اور میرے پیغمبر غالب رہیں گے۔“

غلبہ دو معنوں میں مستعمل ہے غلبہ لسان، غلبہ ستان اور دونوں معنی یہاں درست ہیں مگر غلبہ ستانی کے لیے اس کا استعمال قرآن میں زیادہ ہوا ہے مثلاً:

(الف) كَذَبَ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ عَلَبْتُ فِتْنَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ (سورۃ البقرہ: ۲۳۹)

ترجمہ: ”بہت سی چھوٹی چھوٹی جماعتیں بڑی بڑی جماعتوں پر خدا کے حکم سے غالب آگئی ہیں۔“

(ب) وَ مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ (سورۃ النساء: ۷۴)

ترجمہ: ”اور جو شخص اللہ کی راہ میں لڑے گا پھر خواہ جان سے مارا جاوے یا غالب آ جاوے۔“

(ج) إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۚ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا

(سورۃ الزمّال: ۱۵)

يَفْقَهُونَ ۝

ترجمہ: ”اور (اسی طرح) اگر تم میں کے سو آدمی ہوں گے تو ایک ہزار کفار پر غالب آجائیں گے۔“

پس قاعدہ ہذا کی رو سے غیبی سنائی والے معنی کو ترجیح ہوگی۔

قاعدہ نمبر (۱۰۶)

قَدْ يَخْتَلِفُ اللَّفْظَانِ الْمَعْنَىٰ بِهِمَا عَنِ الشَّيْءِ الْوَاحِدِ
فَيَسْتَمْلِحُ ذِكْرُهُمَا عَلَىٰ وَجْهِ التَّأْكِيدِ۔

حاصل قاعدہ:

کبھی ایک ہی شئی کو دو مختلف لفظوں سے تعبیر کر دیا جاتا ہے تاکہ دو تفسیریں کی غرض سے۔
علامہ ابو الفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کو نقل کیا ہے:

قَدْ يَخْتَلِفُ لَفْظَانِ حَقًّا عَنَّا عَنْ وَاحِدٍ يَسْتَمْلِحُ أَنْ يَذْكَرَا
ذَكَرَا عَلَىٰ وَجْهِ مِنَ التَّأْكِيدِ وَالْعِلْمُ فِي هَذَا لِذِي التَّجْوِيدِ
(نثر امیر فی مکتوبہ قواعد التفسیر ص ۸۹)

تشریح:

بلاغت کا یہ بہت اہم قاعدہ ہے اہل عرب کہتے ہیں محققاً وبعداً حلال و طیب۔
قرآن کریم میں بھی اس کا استعمال ہوا ہے اس طرح کی تعبیر اپنے اندر تاکید کے ساتھ
تائیس کا معنی بھی لیے ہوئے رہتی ہے اس لیے کہ ہر لفظ دوسرے لفظ سے ایسا زائد معنی رکھتا
ہے جس کو اول شامل نہیں ہوتا۔

مثال: فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ (سورۃ الحجر: ۳۰)

ترجمہ: ”سوسارے کے سارے فرشتوں نے سجدہ کیا۔“

ان آیت میں ”کلیم“ سے ملائکہ کے تمام افراد کا استغراق معلوم ہوا اور ”اجمعون“ سے یہ معلوم ہوا کہ ان ملائکہ کا سہدہ ایک ساتھیوں پر ہوا تھا۔

دیگر امثلہ

- (۱) وَغَرَّابَيْنِبْ سُوْدٌ ﴿۵﴾ (سورۃ فاطر: ۲۷)
ترجمہ: ”اور بہت گہرے سیاہ۔“
(۲) وَلَوْ اٰمُدْبِرْنِیْ ﴿۶﴾ (سورۃ النمل: ۸۰)
ترجمہ: ”وہ پیچھے پھیر کر چل دیں۔“
(۳) وَلَوْ اَوْ اَوْ هُمْ مُعْرِضُوْنَ ﴿۷﴾ (سورۃ التوبہ: ۷۲)
ترجمہ: ”اور (الطاعت سے) روگردانی کرنے لگے۔“

قاعدہ نمبر (۱۰۷)

فَقَدْ يَنْكَرُ شَيْئَانِ وَيَعُوذُ الصُّمِّيَّ عَلَى أَحَدِهِمَا اكْتِفَاءً بِذِكْرِهِ
عَنِ الْآخَرِ مَعَ كَوْنِ الْجَمِيعِ مَقْضُودًا.
حاصل قاعده:

بہاوت ضمیر سے پہلے دو چیزیں مذکور ہوئی ہیں مگر ضمیر کسی ایک ہی چیز کی جانب
لوٹائی جاتی ہے، جب کہ اس ضمیر - - - - - میں چیزوں کا اشارہ مقصود ہوتا ہے۔
ما جاء في التزويل عقيب اسمين كنى عن أحدهما اكتفاء بذكره
عن صاحبه وقد ذكر ذلك سيويه في الكتاب، واحتج بابيات، وربما
أسوقها لك بعد البداية بآي التزويل فمن ذلك قوله تعالى واستعينوا
بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة، ولم يقل وإنيهما اكتفاء بذكر الصلاة عن ذكر
الصبر - - - - -
(أعراب القرآن للرحمن ج ۱ ص ۱۳۵)

تشریح:

یہاں کل چار صورتیں ہیں لیکن قاعدہ مذکورہ کا تعلق صرف چوتھی صورت سے ہے۔
 اول: دونوں چیزوں کو مرجع بناتے ہوئے ضمیر متشکیک الٹی جائے۔

مثال: "لَفَّ" اِنْ يَكُنْ غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاِنَّهُ اَوَّلٰى بِهِنَّۙ فَلَا تَتَّبِعُوْهُمُ الْهُوٰى اَنْ تَعْدُوْا ۚ وَاِنْ تَلَوْا اَوْ تَعْرِضُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ﴿۱۳۵﴾
 (سورۃ النسا: ۱۳۵)

ترجمہ: "وہ شخص اگر امیر ہے تو اور غریب ہے تو دونوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو زیادہ تعلق ہے۔"

"پ" كَانَتْ اَرْضُنَا فَنَفَقْنٰهُمَا ۚ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اَفَلَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿۳۰﴾
 (سورۃ انبیاء: ۳۰)

"ن" وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَ نِسَاءً ۚ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِي تَسَاءَلُوْنَ بِهِ وَاْلْاَرْحَامَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰىكُمْ رَقِيْبًا ﴿۱۱﴾
 (سورۃ النور: ۱۱)

ترجمہ: "اس جاندار سے اس کا جوڑ پیدا کیا اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں پیدا کیں۔"

دوم: مرجع اول امذکورین کو بنایا جائے اور ضمیر مفرود الٹی جائے۔

مثال: "اِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا اِنْفَضُّوْا اِلَيْهَا وَ تَرَكُوْكَ قَآسًا ۚ قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِّنَ اللّٰهِوِ وَ مِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَ اللّٰهُ خَبِيْرُ الرَّٰزِقِيْنَ ﴿۱۱﴾
 (سورۃ الجمعہ: ۱۱)

ترجمہ: "اور (بلائے لوگوں کا یہ حال ہے کہ) وہ لوگ جب کسی تجارت یا مشغولی کی چیز کو دیکھتے ہیں تو وہ اس کی طرف دوڑنے کے لیے بکھر جاتے ہیں۔"

اس میں مرجع ”تجارتہ“ کو مان کر واحد مؤنث کی ضمیر لائی گئی ہے۔

سوم: مرجع آخر الذمہ کو رہین کو بنایا جائے اور ضمیر مفرد لائی جائے۔

مثال: وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔

اس میں مرجع صرف ”الفضة“ کو بنایا گیا ہے اور ضمیر مفرد مؤنث کی لائی گئی ہے۔

چہارم: مرجع دونوں چیزیں ہوں اور مراد بھی دونوں ہوں ضمیر واحد کی لائی جائے۔

مثال: ”الف“ يَخْلِفُونَ بِأَنَّهُ لَكُمْ يُبْذَرُ كُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُزْوَءَهُ إِنْ كُنَّا مُؤْمِنِينَ ① (سورہ النور: ۲۲)

”ب“ وَالتَّحَلُّ وَالزَّيْعُ مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ وَالْمُزَيْنُونَ وَالْمُحَامَنُ مُتَشَابِهًا وَغَيْرُ مُتَشَابِهٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَاشْكُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ② (سورہ النحل: ۱۳)

”ج“ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ③ (سورہ یونس: ۵)

فائدہ:

مرجع کی وحدت اور تعدد کے اعتبار سے ضمیروں کا لامّا تو موافق اصل ہے لیکن جو صورتیں اصل کے خلاف ہیں ان میں کوئی معنوی علت یا کتبہ پوشیدہ ہوا کرتا ہے جس کے سبب خلاف اصل کار کا کتب کیا جاتا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۰۸)

قَدْ يَرِ ذَلِكُمْ أَزَلْتَعْدُهُ الْمَتَعَلَى۔

(الفتح فی سورہ القرآن ج ۳ ص ۱۸۰ اور التلک: ۱۰۸) فی حوم القرآن ج ۳ ص ۱۸

حاصل قعدہ:

کبھی تکرار متعلق کے متعدد ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے۔

تشریح:

قرآن کریم کی بہت سی آیتیں اور جملے تکرر آئے ہوئے ہیں جن سے تکرر محض کا دباہر ہوتا ہے مگر حقیقت میں تکرار نہیں بلکہ ہر جگہ آیت کا مغہوم متعلق کے اعتبار سے جداگانہ ہے۔

مثال: فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۱﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴿۲﴾ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ نَّارٍ ﴿۳﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۴﴾ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿۵﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِينَ ﴿۶﴾
(سورۃ الرحمن: ۳۱، ۱۶، ۱۸)

ترجمہ: ”سو اے جن و انس! تم اپنے رب کی کون کونسی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔“
سورۃ الرحمن میں یہ آیت تیس سے زائد مرتبہ آئی ہے مگر ہر جگہ اس کا مغہوم اپنے ما قبل کے مضمون سے مربوط ہے اس طرح ہر جگہ یہ آیت اپنے اندر تاسیس کا معنی لیے ہوئے اور وہ اس صورت پر کہ سورۃ رحمن میں حق جل مجدہ نے اپنی نعمتوں کا ذکر فرمایا ہر ایک نوع کے انعام کے بعد بندوں سے تکرار و تکرار کا مطالبہ کیا ہے۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَيُنَزِّلُ يُؤْمِنُ لِلنَّاسِ لِيُنْذِرَ بِهِ ﴿۱﴾ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿۲﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿۳﴾ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿۴﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿۵﴾ وَيُنَزِّلُ يُؤْمِنُ لِلنَّاسِ لِيُنْذِرَ بِهِ ﴿۶﴾
(سورۃ صافات: ۱۵، ۲۰، ۲۱)
ترجمہ: ”اس روز (حق کے) بھلاانے والوں کی بڑی خرابی ہوگی۔“

یہ آیت سورہٴ مرسلات میں دس مرتبہ آئی ہے بایں طور کہ اللہ تعالیٰ نے سورہٴ مرسلات میں مختلف قصوں کو ذکر فرمایا ہے اور ہر قصے کے بعد فرمایا: "وَبَلِّغْ يَوْمَ الْبَلَاغِ" اس قصہ کے پھیلانے والے کے لیے بلاکت ہے۔

(۲) إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿۵﴾

وَإِنَّ رَبَّنَا لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧﴾

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

[illegible]

ترجمہ: "اس میں ایک بڑی نشانی ہے اور (بوجود اس کے) ان میں کے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے۔"

یہ آیت سورہ شعراء میں الگ الگ قصہ کے بعد آٹھ مقامات پر آئی ہے لہذا ہر جگہ قصہ سے مستفاد آیات کا معنی مراد ہے۔

قاعده نمبر (۱۰۹)

قَدْ يَرِذُ الْجَطَابُ بِالشَّيْ فِي الْقُرْآنِ عَلَى اِعْتِقَادِ الْمُحَاطِبِ
ذَوْنِ مَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ -

(البحر حبان في علوم القرآن ج ١ ص ١٣ ص ٥٥ واه المعرفه بيروت، مرجع التشرية في

شرح المسند، ج ۷، ص ۶۶ (ارامتب و علمیه)

حاصل قاعدہ:

کبھی قرآن مجید میں کلام مخاطب کے اعتقاد کے مطابق آتا ہے اگرچہ یہ حقیقت دیکھا اور سنا۔

مثال: (١) وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ

حُبَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿۱۱﴾
(سورہ شوریٰ: ۱۶)

اس میں کفار کی بے سرو پایا توں کو جمت کہا گیا ہے، ان کے خیال کے مطابق۔

مثال: (۲) اذْعُوا شُرَكَاءَكُمْ . وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ
اَنْدَادًا اس میں ”شُرکاء“ اور ”انداد“ معبودانِ باطلہ کے لیے بولا گیا ہے، یہ بھی محض کفار کے
خیال کے مطابق اس لیے کہ حقیقت میں اللہ کا کوئی شریک اور اس کا کوئی ہمسر و مساوی ہے ہی نہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۱۰)

فَذَرِ ذُنْفِيَ الشَّنِيِّ مَقْنِيًا أَوْ الْمَرْأَ اذْ نَفِيْدَ مُطْلَقًا مُبَالَعَةً فَبِي النَّفْيِ
وَأَكْيَدُ أَفْءَ

(الاتقان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۲۰۸ اور افکار الکلیات ابی البدر ج ۱ ص ۸۹۰ موسسۃ الرسالۃ)

حاصل قاعدہ:

شئی کی نفی کبھی بصورت تنقید کی جاتی ہے لیکن مراد اس سے مطلق نفی ہوتی ہے اور
ایسا نفی میں مبالغہ اور تاکید پیدا کرنے کے لیے کیا جاتا ہے۔

تشریح:

اہل عرب کبھی کسی شئی کی تنقید انداز میں نفی کرتے ہیں جس سے بظاہر معلوم ہوگا
کہ مقصود صرف اس قید کی نفی کرنا ہے حالانکہ ان کا مقصد اصل شئی کی نفی کرنا ہوتا ہے اور اس
انداز سے نفی میں مبالغہ اور تاکید کا معنی پیدا ہو جاتا ہے۔

مثال: وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ
(سورہ البقرہ: ۱۳)

ترجمہ: ”اور مت بنو تم سب میں پہلے نکار کرنے والے اس قرآن کے“۔

اس میں بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کافر ہونے (یعنی سب سے پہلے کفر

کرنے) سے روکا گیا جس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ کچھ لوگوں کے کفر کر لینے کے بعد کفر کرنے کی ممانعت نہیں ہے حالانکہ یہاں صرف اولیت کی نفی مراد نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ہر قسم کا کفر مطلقاً ممنوع ہے خواہ اول ہو یا بعد میں انیت اس انداز کی وجہ سے کفر سے دور رہنے کے حکم میں مبالغہ اور تاکید کا معنی آ گیا۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَلَا تَشْتَرُوا بِإِلَٰهِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّخِفُونِ ۝

(سورۃ البقرہ: ۳۱)

سے مطلق ثمن مراد ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر، قلیل کی قید مقصود نہیں۔

ترجمہ: ”اور مت لو بہ مقابلہ میرے احکام کے معاوضہ حقیر کو“۔

(۲) مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَبِيمٍ وَلَا تَشْفِيعُ يَطَاعُ ۝ (سورۃ مؤمن: ۱۸)

میں مطلق شفع مراد ہے خواہ ”مطاع“ ہو یا ”غیر مطاع“، مطاع کی قید مقصود نہیں۔

ترجمہ: ”(اور اس روز) ظالموں کا نہ کوئی ولی دوست ہوگا اور نہ کوئی سفارشی ہوگا

جس کا کہنا مانا جاوے۔“

(۳) وَمَنْ يَتَّخِذْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا يَزْهَانَ لَهُ بِهِ فِتْنًا

(سورۃ مؤمنون: ۱۷)

حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ۝

میں ”الہا آخر لا برہان“ سے مطلق غیر اللہ مراد ہے خواہ اس کے متعلق برہان ہو (میں)

کہاں باطل اپنے لیے برہان تصور کر لیتے ہیں) یا برہان نہ ہو ”لا برہان“ کی قید مقصود نہیں۔

ترجمہ: ”اور جو شخص (اس امر پر دلیل قائم ہونے کے بعد) اللہ کے ساتھ کسی اور

معبود کی بھی عبادت کرے جس (کے معبود ہونے) پر اس کے پاس کوئی بھی دلیل نہیں۔“

قاعدہ نمبر (۱۱۱)

قَدْ يَفْتَضِي الْمَقَامَ ذِكْرُ شَيْئَيْنِ بَيْنَهُمَا قَلَامٌ وَازِيحٌ طَفِيكَتْنِي

بَاخِلِدْهَا غِنِ الْآخِرَ۔

حاصل قاعدہ:

کبھی مقام ایسی دو چیزوں کے ذکر کرنے کا متقاضی ہوتا ہے جن کے درمیان تلازم یا خاص ربط ہوتا ہے تو ان میں سے ایک ہی کے ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے جو دونوں کے لیے کافی ہوتا ہے۔

مثال: وَجَعَلْنَا لَكُمْ سِرَاطِينَ تَقِينَهُمُ الْخَرَّ۔

(سورہ یحییٰ: ۸۱)

کچھ اتوار و بدوونوں سے حفاظت کا ذریعہ ہے مگر اکتفا علی ذکر الحراس وجہ سے کیا گیا کہ بلاد عرب گرم تھے اور ان کے نزدیک حفاظت عن الحمر حفاظت عن البر سے زیادہ اہم تھی۔ ترجمہ: "اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے ایسے کرتے بنائے جو تمہاری حفاظت کریں۔"

دیگر امثلہ

(۱) وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

(سورہ انعام: ۱۳)

ای ما اسکن و تعمرک۔

ترجمہ: "اور اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہے سب جو کجگجرات میں اور دن میں رہتے ہیں۔"

(سورہ آل عمران: ۲۶)

(۳) بَيِّنَاتٍ الْخَيْرِ

ای الخیر والشر۔

ترجمہ: "آپ ہی کے اختیار میں ہے سب بھلائی۔"

(سورہ بقرہ: ۳)

(۲) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ

ای بالغیب والشہادۃ۔

ترجمہ: ”اور وہ خدا سے ڈرنے والے لوگ ایسے ہیں کہ یقین لاتے ہیں مجھی ہوئی چیزوں پر۔“

قاعدہ نمبر (۱۱۲)

قَدْ يَكُونُ اللَّفْظُ مُخْتَمَلًا لِمَعْنَيْنِ فِي مَوْضِعٍ وَ يُعَيَّنُ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۹۷ دار المعرفۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

جہاں چند معنی کا احتمال ہو مگر کسی دوسری جگہ سے کوئی ایک معنی متعین ہو جائے تو اسی معنی کو ترجیح ہوگی۔

تطبیق مع امثلہ

(۱) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ ۖ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱﴾ (سورۃ البقرہ: ۷)

ترجمہ: ”بند لگا دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے۔“

یہاں ”و علی سمعہم“ میں دو احتمال ہیں۔

اول: یہ کہ ما قبل (و علی قلوبہم) پر عطف ہو یعنی قلب کی طرف مع کے لیے ختم ثابت ہو۔ (اور آیت کا ترجمہ یہ ہوگا کہ اللہ نے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر لگا دی ہے اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے)۔

ثانی: یہ کہ جملہ مستأنف ہو اس صورت میں مع کے لیے ابصار کی طرح غشاوۃ ثابت

ہوگا۔ (اور ترجمہ یہ ہوگا کہ اللہ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی اور ان کے کان اور آنکھ پر پردہ ہے) مگر سورہ جاثیہ میں یہ مضمون واضح طور پر اس طرح آیا ہے۔

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَسَمَ
عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشًّا ۚ فَرَأَىٰٓ أَشَدُّ بَصِيرًا
(سورہ جاثیہ: ۲۳)

پس قاعدہ مذکورہ کی رو سے چونکہ ایک توجیہ قرآن میں تعین کے ساتھ آئی ہے۔ لہذا اس صورت کو ترجیح ہوگی۔

مثال: (۲) وَ لِيُظْهِرُوا لِبَنِيِّتِ الْعَتِيقِ ⑤ (سورہ الحج: ۱۲۹)
عتیق کے لغت کے اعتبار سے تین معنی ہیں: (۱) قدیم۔ (۲) کریم۔ (۳)
من الجبارہ (یعنی اہل تسلط کے جبر و استبداد سے آزاد) اور تینوں معنوں کا مل یہاں
درست ہے مگر ایک آیت سے پہلے معنی کی تعین ہوتی ہے۔

إِنَّ أَوَّلَ بَنِيٍّ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِسَكَّةَ مُبْرَكًا وَهُدًى
لِّلْعَالَمِينَ ⑤
(سورہ آل عمران: ۱۳۶)

پس اس لحاظ سے قدیم کے معنی کو ترجیح ہوگی۔

مثال: (۳) ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ⑥

(سورہ الانعام: ۱)

عدل دو معنوں میں مشترک ہے تسویہ اور اعراض اور دونوں معنوں کا الطباق مذکورہ
آیت میں ممکن ہے مگر معنی تسویہ کی تائید دیگر آیات سے ہوتی ہے۔

(۱) تَاللّٰهِ اِنْ كُنَّا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ⑤ اِذْ نُسَوِّدُكُمْ بِرَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ ⑥
(سورہ اشعراء: ۹۷، ۹۸)

ترجمہ: ”بخدا بیشک ہم صریح گمراہی میں تھے جب کہ تم کو (عبادت میں) رب
اعالمین کے برابر کرتے تھے۔“

(۲) وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوْنَهُمْ

كَتَبَ اللَّهُ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ۚ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ
يُرَدُّونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ۝

(سورۃ البقرہ: ۱۷۵)

ترجمہ: "اور بعض لوگ وہ (بھی) ہیں جو علاوہ خدا کے اوروں کو بھی شریک
(خدا کی) قرار دیتے ہیں ان سے ایسی محبت رکھتے ہیں جیسی محبت اللہ سے رکھنا ضروری ہے۔
پس مذکورہ قاعدہ کی بناء پر ان آیات کی تائید سے بعد لون میں تسویر کا معنی رائج ہوگا۔"

قاعدہ نمبر (۱۱۳)

قَدْ يَكُونُ سَبَبُ النُّزُولِ وَاحِدًا وَالْآيَاتُ الثَّانِيَةُ مُتَفَرِّقَةً وَ
الْعَكْسُ۔

(خود من العجائب فی بیان الاسباب ج ۱ ص ۳۹۸ اور ابن الجوزی الدمام)

حاصل قاعدہ:

بھی سبب نزول ایک ہوتا ہے اور اس کے تحت نازل ہونے والی آیات متعدد
ہوتی ہیں بھی اس کے برعکس (متعدد اسباب نزول کے تحت ایک آیت نازل ہوتی ہے)۔

تطبیق مثال

(الف) سبب نزول ایک اور نازل شدہ آیات متعدد۔

امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی سنن میں ایک قصے کی تخریج کی ہے جس کو متعدد
آیات کا سبب نزول بتایا گیا ہے وہ روایت یہ ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ حسرت کا اظہار کرتے ہوئے کہا:

"مردوں کو غزوات میں شرکت کا موقع ملتا ہے، اور ہم عورتیں اس سے محروم رہتی

ہیں میراث میں بھی ہم کو نصف حصہ ملتا ہے، اس واقعہ کو درج ذیل متعدد آیات کا سبب نزول بتایا گیا ہے۔

(۱) وَلَا تَتَّبِعُوا مَا قُضِيَ إِلَيْهِ بِبَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِّلزَّجَالِ
نَصِيبٍ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَ سَأَلُوا اللَّهَ
مِنْ قَضِيَّتِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَظِيمًا (سورۃ النساء: ۲۴)

(۲) اِنَّمَا التَّحْرِيمُ بِمَا أَتَىٰ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي الْقُرْآنِ الْمَدِينِ وَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ -- اِلَى
قَوْلِهِ تَعَالَى -- اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْرًا عَظِيمًا (سورۃ احزاب: ۳۵)
(۳) اِنِّي لَا اُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثَىٰ -

(سورۃ آعراف: ۱۹۵)

(سنن ابوداؤد، ترمذی، ح ۵۹۸ مکتبہ رحمانیہ لاہور، باب التعلیل، ج ۲ ص ۱۶۷ دارالایضاح، علوم بیروت)

(ب) سبب نزول متعدد اور نازل شدہ آیت ایک۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّغِي مَوَاصِتَ
أَزْوَاجِكَ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (سورۃ الاحقریم: ۱)

ترجمہ: ”اے نبی! جس چیز کو اللہ نے آپ کے لیے حلال کیا ہے، آپ (قسم کھا کر) اس کو (اپنے اوپر) کیوں حرام فرماتے ہیں، (پھر وہ بھی) اپنی بیبیوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔“

اس کے سبب نزول کے سلسلے میں دو روایتیں منقول ہیں:

(۱) ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ صید السلام نے اپنے اوپر شہد حرام کر لیا تھا اس کی بابت یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

کمان رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یشرب عسلاً عند زینب بنت

جحش و یمکت عندها فواطیت أنا و حفصة علی أیتنا دخل علیها فالتقل له
اکلت مغفیر انی اجد منک ریح مغفیر قال لا ولكنی کنت أشرب عملا
عند زینب بنت جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبری بذلك احدا۔

(صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۹۹ قدیمی کتب خانہ کراچی، متن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۶۲ دار الفکر)

(۲) دوسری روایت یہ بتلاتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باندی
حضرت ہاریرہ رضی اللہ عنہا کو اپنے اوپر حرام کر لیا تھا اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہے۔
عن انس رضی اللہ عنہ أن رسول الله کان له أمة یطوؤها فلم یزل به عائشة
و حفصة حتی حرماها فأنزل الله عز وجل یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک۔

(مشن السنائی بکری ج ۶ ص ۳۹۵ دار الکتب العلمیہ، مشن التبحر بکری ج ۷ ص ۳۵۳)

کتب دار البیضاء روح المعانی ج ۲۸ ص ۱۳۹ دار احیاء التراث العربی)

قاعدہ نمبر (۱۱۳)

فَلَمْ يَنْفُضِ الشَّيْءُ فِي الْقُرْآنِ وَأَمَّا وَإِنْ كَانَتْ ضُرُورَتُهُ فَوَجُودُهُ
لَعَدَمِ كَمَالٍ وَضَمِّهِ أَوْ لَابْتِغَاءِ فَضْرَةٍ۔

(الافقان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۲۰۸ دار الفکر، الکلیات لابی البقاع ج ۱ ص ۸۹۰ مؤسسة الرسالہ)

حاصل قاعدہ:

قرآن کبھی کسی شے کے وصف میں کامل نہ ہونے یا مقصود سے خالی ہونے کی وجہ
سے شے کی نفی کرتا ہے جب کہ وہ شے موجود ہوتی ہے۔

(سورۃ المائدہ: ۱۰۳)

مِثَال: وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝

ترجمہ: ”ان میں سے اکثر بے عقل ہیں۔“

اس میں کفار سے عقل کی نفی ہے جب کہ ظاہر ہے کہ ان کو عقل و دانش دی گئی ہے
مگر چونکہ عقل کا مقصود (صحیح قبول کرنا) حاصل نہیں تھا اس لیے اس کی نفی کر دی گئی۔

دیگر امثلہ .

(۱) هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۳۵﴾ (سورۃ مہملات: ۳۵)

ترجمہ: ”یہ وہ دن ہوگا جس میں لوگ بول نہ سکیں گے۔“

اس میں علی الاطلاق خلق کی نفی کی گئی ہے جب کہ قیامت کے روز وہ یہ کہہ رہے ہوں گے:

يَلْبِثُنَا تُرَدُّ وَلَا نُكْذِبُ بِأَلَيْتٍ رَبِّنَا وَكُنُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۶﴾

(سورۃ الانعام: ۳۶)

کیونکہ ان کا یہ بولنا کسی کام کا نہ ہوگا۔

(۲) وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (سورۃ الانعام: ۳۷)

ترجمہ: ”لیکن ان میں سے اکثر عم نہیں رکھتے۔“

(۳) لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ۖ وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ۖ

وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ۖ أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿۳۸﴾

(سورۃ اعراف: ۱۷۹)

ترجمہ: ”ان کو دل ہے پر وہ اس سے سمجھتے نہیں اور ان کے پاس آنکھیں ہیں مگر

وہ ان سے دیکھتے نہیں اور ان کے کان ہیں مگر وہ سنتے نہیں۔“

قاعدہ نمبر (۱۱۵)

قَدِيرٌ ذَا اللَّفْظِ فِي الْقُرْآنِ مُتَّصِلًا بِالْآخِرِ، وَالْمَعْنَى عَلَى جَلَالِهِ۔

حاصل قاعدہ:

قرآن مجید میں کبھی دو چیزیں بظاہر ایک دوسرے کے ساتھ مربوط نظر آتی ہیں

جب کہ حقیقت میں وہ مربوط نہیں ہوتیں۔

علامہ بدرالدین زرکشی متوفی ۷۹۳ھ فرماتے ہیں:

”قَدْ يَكُونُ اللَّفْظُ بِالْأَخَرِ وَالْمَعْنَى عَلَى خِلَافِهِ“۔

(ابو حاتم فی غرر القرآن ج ۱ ص ۵۰۵ اور معرفۃ بیروت)

مثال: قَالُوا يٰوَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ

الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿۵۲﴾ (سورہ یس: ۵۲)

ترجمہ: ”کیس گے ہائے ہماری کم بختی ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھایا یہ
وہی (قیامت) ہے جس کا رحمن نے وعدہ کیا تھا اور مرسلین کہتے تھے۔“

”هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ“۔

یہاں بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ“ قالوا کے مقولہ ”یا
ویلنا“ سے مربوط ہو کر ایک ہی قائل کا مقولہ ہے مگر ایسا نہیں بلکہ ”یا ویلنا“ تو منہ نقیس کا
مقولہ ہے اور ”هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ“ ملائکہ کا ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوكَ اِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً اَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا اَعْرَاسَ
اَهْلِهَا اَدِلَّةً ۖ وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ﴿۴۰﴾ (سورہ نمل: ۴۰)

ترجمہ: ”والیائے ملک (کا قاعدہ ہے کہ) جب کسی بستی میں (مخالفانہ طور پر) داخل
ہوتے ہیں تو اس کو تہہ و بالا کر دیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں ان کو
ذلیل کیا کرتے ہیں اور یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔“

”و کذلک یفعلون“ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور قائل کا جملہ بلقیس کا ہے کما
قول کثیر من المفسرین مگر بظاہر دونوں بلقیس کے قول معلوم ہوتے ہیں۔

(۲) النَّارُ حَصْحَصَ الْحَقِّ ۚ اَنْ رَّاَوْدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَاِنَّهٗ لَیْسَ

الْصَّادِقِينَ ۝ ذَٰلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
الْكَيْدَ الْخَائِبِينَ ۝

(سورہ یوسف: ۵۱، ۵۲)

ترجمہ: اب تو حق بات ظاہر ہوئی گئی میں نے ان سے اپنے مطلب کی خواہش کی تھی اور شک وہی ہے ہیں (یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ اہتمہ منحصر) اس وجہ سے ہے تا کہ اس (یعنی عزیز) کو یقین کے ساتھ معلوم ہو جائے کہ میں نے ان کی عدم موجودگی میں اس کی آبرو پر دست اندازی نہیں کی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کے فریب کو چلے نہیں دیتا۔

”ذلک لعلہم“ یوسف علیہ السلام کا قول ہے اور انہیں خالص الحق ملے گا۔

(۲) إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ خَافٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ كَذَّبُوا
فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ۝ وَارْجُوا لَهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا
يُقْصِرُونَ ۝

(سورہ اعراف: ۳۰، ۳۱)

ترجمہ: ”یقین جو لوگ خدا ترس ہیں جب ان کو کوئی خطرہ شیطان کی طرف سے آ جاتا ہے تو وہ وہیں لگ جاتے ہیں سو یکا یک ان کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔“
”وَارْجُوا لَهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ“ سے کفار مراد ہیں اور اس سے پہلے مومنین متقین کا ذکر ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۱۶)

قَدْ يَفْتَضِي الْكَلَامُ ذِكْرَ شَيْئَيْنِ فَيُفْتَضِرُ عَلَى أَحَدِهِمَا لِأَنَّهُ هُوَ الْمَفْضُودُ۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۱۲۶ دار المعرفۃ بیروت، الکلیات الابی البقاع ج ۲ ص ۳۸۶)

معنی: (ارسالہ)

حاصل قاعدہ:

”کبھی کلام دو چیزوں کے ذکر کا متقاضی ہوتا ہے لیکن ان میں سے ایک ہی کے ذکر پر اکتفاء کیا جاتا ہے اس کے مقصود ہونے کی وجہ سے۔“

(سورۃ ص: ۳۹)

مثال: قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُؤْمِنُ ۝

دیکھو کی ضمیر تثنیہ کا مقتضی تھا کہ کہا جاتا یا موسیٰ و ہارون مگر چونکہ موسیٰ علیہ السلام ہی مقصود خطاب تھے اس لیے ان ہی کے ذکر پر انکفاء کیا گیا۔
ترجمہ: ”وہ کہنے لگا کہ پھر (یہ بتلاؤ کہ) تم دونوں کا رب کون ہے اے موسیٰ۔“

قاعدہ نمبر (۱۱۷)

كَتَبْنَا مَا تَخْتُمُ الْآيَاتِ الْفَرَائِضَ بِنُغْصِ الْأَسْمَاءِ الْخُسْنَى
لِللَّهِ لِيَلِ عَلَى أَنْ الْخُكْمَ الْمَذْكُورَ لَهُ تَعْلُقُ بِذَلِكَ الْأَسْمَاءِ الْكُرْنَى
(القواعد لسان فی تفسیر القرآن بن راس ۳۱۱ مکتبہ مشکاۃ دارالمدینہ)

حاصل قاعدہ:

بیشتر آیات کا اختتام اسمائے صفتی پر ہوا ہے جس سے اشارہ ہوتا ہے کہ مضمون
آیت کا اس اسم شریف کے ساتھ خاص تعلق ہے۔
مثال مع تطبیق:

وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ۚ إِنَّهُ سَمِيعٌ

(سورۃ اعراف: ۲۰۰)

عَلِيمٌ ۝

ترجمہ: ”اور اگر آپ کو کوئی وسوسہ شیطان کی طرف سے آنے لگے تو اللہ کی پناہ
مانگ لیا کیجیے۔ بلاشبہ وہ خوب سننے والا خوب جاننے والا ہے۔“

آیت شریفہ کا اختتام ذات باری تعالیٰ کے دو ناموں پر ہوا سمیع اور علیم اس میں
اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ استعاذہ میں قلب و زبان کی موافقت ضروری ہے، یعنی زبان
سے وہی بات کہے جو دل میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سمیع ہے اور دل میں جو کچھ ہے اللہ اسے
جانتا ہے کیونکہ وہ علیم ہے۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَ السَّارِقِ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا
(سورۃ المائدہ: ۳۸) نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

ترجمہ: ”اور جو مرد چوری کرے اور جو عورت چوری کرے سوان دونوں کے (دائیں) ہاتھ (گٹے پر سے) کاٹ ڈالو ان کے کردار کے عوض سزا کے اللہ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ بڑے قوت والے ہیں۔ (جو سزا چاہیں مقرر فرمائیں) بڑے حکمت والے ہیں (کہ مناسب ہی سزا مقرر فرماتے ہیں)۔“

یہاں اللہ کے اسماء حسنی میں عزیز اور حکیم کا حوالہ دیا گیا اس میں اشارہ ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ عزیز (غلبہ والا) جو چاہے حکم دے سکتا ہے تاہم اس کا حکم جتنی پر حکمت ہی ہوا کرتا ہے اس لیے کہ وہ حکیم ہے۔

(۲) فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

(سورۃ النساء: ۱۱)

ترجمہ: ”یہ حکم متجانب اللہ مقرر کر دیا گیا بالیقین اللہ تعالیٰ بڑے علم اور حکمت والے ہیں۔“

یہ آیت مواردِ بحث کے متعلق ہے اس کا اختتام اللہ عزوجل کے دو ناموں پر ہوا ہے۔ علم سے اشارہ ہے کہ اللہ رب العزت نے جس کا جتنا حق متعین فرمایا وہ بالکل صحیح اور قرین انصاف ہے۔

(۳) وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَنِيظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا ۚ وَ كَفَىٰ

اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ۚ وَ كَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝ (سورۃ الاحزاب: ۲۵)

ترجمہ: ”اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کو ان کے غصہ میں بھرا ہوا ہتھکڑیاں دیا کہ ان کی کچھ مراد بھی پوری نہ ہوئی اور جنگ میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لیے آپ ہی کافی ہو گیا اور اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا نہ ہر دست ہے۔“

یہ آیت غزوہ بخندق کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس میں ”و کشفی اللہ المؤمنین القتال“ پر اکتفا کیا جاسکتا کسی کو یہ وہم ہو سکتا تھا کہ کفار کشتلی کا سبب آنے والی آندھی تھی جو ایک اتفاقی چیز ہے پس اللہ نے اس وہم کو دور کرنے کے لیے قویا عزویرا فرمایا کہ اللہ بڑی قوت و غلبہ والا ہے اس نے اپنے ارادہ سے آندھی بھیج کر قوت و غلبہ کا اظہار فرمایا اور مؤمنین کو فتح نصیب ہوئی۔

قاعدہ نمبر (۱۱۸)

مَنْ لَمْ يَسْمَعْ مَعْرِفَةَ ذِي الْاِفْرَادِ يَفْزِدُ الْعُفُومَ۔

(المسود ج ۱، ص ۱۹۰ مکتبہ المدنی قاہرہ)

حاصل قاعدہ:

وہ اسم معرفہ جو ذی افراد کو معلوم کا قاعدہ دیتا ہے۔

تشریح:

ذی افراد کی قید سے علم شخصی جیسے احمد، زید وغیرہ سے احتراز ہے اس قاعدہ کے تحت مندرجہ ذیل اسما آتے ہیں۔

اول: الاسماء الموصولة:

اسمائے موصولہ خواہ مفرد ہوں یاثنیہ یا جمع عموم پر دلالت کرتے ہیں۔

مثال: اَلْزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوْهُمَا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا كَآيَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ (سورۃ نور: ۲)

الف لام الہی اسم موصول ”الذی“ کے معنی میں لہذا ہر زانی اور زانیہ کو شامل ہے۔

ترجمہ: ”زنا کرنے والی عورت اور زنا کرنے والا مردان میں سے ہر ایک کو گولے لگاؤ۔“

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۳۳﴾

(سورہ زمر: ۳۳)

ترجمہ: ”اور جو لوگ سچی بات لے کر آئے (اور خود بھی) اس کو سچ جانا ہے۔“

ہر راستی کے ساتھ آنے والے اور تصدیق کرنے والے کو شامل ہے اسی لیے

آگے فرمایا گیا ہے: **وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ۔**

اشباہ و نظائر

(۱) **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ**

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالنَّاسُ وَكَثِيرٌ مِّنَ

الْمَنَاسِكِ ۚ وَكَثِيرٌ مِّنَ الْأَنْعَامِ ۚ وَكُلٌّ مِّنَ الْخَلْقِ يُسْجُدُونَ ۚ

إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ ﴿۱۸﴾

(سورہ حج: ۱۸)

ترجمہ: ”(اے مخاطب) کیا تجھ کو (عقل سے یا مشاہدے سے) یہ (بات)

”معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے (اپنی اپنی حالت کے مناسب) سب عاجزی کرتے

ہیں جو کہ آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے۔“

(۲) **سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ**

(سورہ حشر: ۱۱)

الْحَكِيمُ ﴿۱۱﴾

ترجمہ: ”اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں اور زمین میں

(مخلوقات) ہیں۔“

(۳) **وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ۖ**

(سورہ مؤمن: ۳۲)

ترجمہ: ”اور جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے (ہر وقت) ڈرتا

رہتا ہے اس کے لیے (جنت میں) دو باغ ہوں گے۔“

(۴) **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ**

أَيِّدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۖ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ
وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْعَظِيمُ ﴿٥٠﴾

(سورہ بقرہ: ۲۵۵)

ترجمہ: ”ایسا کون شخص ہے جو اس کے پاس (کسی کی) سفارش کر سکے بدون اس کی اجازت کے۔“

قاعدہ نمبر (۱۱۹)

كُلُّ أَمْرٍ قَدْ عَلِقَ بِمَا لَا يَكُونُ فَقَدْ نَفِيَ كَوْنُهُ عَلَى أَيْدِي النَّوَاجِرِ ۖ
(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۳۱۰، المد العرفۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

جس امر کی نفی محال پر معلق کر کے کی گئی ہو وہ نفی سب سے زیادہ ملحق ہوتی ہے۔

مثال: (۱) قُلْ إِنْ كَانَ لِلْمَظْهَرِ حُكْمٌ وَكَذَّبْنَا أَوَّلَ الْعَبِيدِينَ ﴿٥٠﴾

(سورہ الزخرف: ۸۱)

ترجمہ: ”آپ کہیے کہ اگر خدائے رحمن کے اولاد ہو تو سب سے اول اس کی

عبادت کرنے والا میں ہوں۔“

تعلیق:

یہ مثال ہے نفی معلق علی المحال کی یعنی کہ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غیر اللہ کی عبادت کی نفی کی گئی ہے اس طرح کہ اس کو معلق کیا گیا ہے رحمن یعنی اللہ تعالیٰ کے لیے اولاد ہونے پر جو محال ہے اور تعلیق بالمحال کی شکل میں نفی نہایت ملحق مانی جاتی ہے اس لیے نتیجہ یہ نکلا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کے لیے اولاد کا ثبوت کبھی نہیں ہو سکتا اسی طرح

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غیر اللہ کی عبادت بھی کبھی تحقق نہیں ہو سکتی۔

(۲) ”إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ“ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ۝ (سورۃ الاحراف: ۴۰)

ترجمہ: ”جو لوگ ہماری آیتوں کو جھوٹ بتاتے ہیں اور ان (کے ماننے) سے تکبر کرتے ہیں ان کے لیے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے اور وہ سوگ کبھی جنت میں نہ جا دیں گے جب تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے کے اندر سے نہ چلا جائے۔“

یہاں ”مکذبین“ کے دخول جنت کی نفی کو اونٹ کے سوئی کے سوراخ میں داخل ہونے پر مطلق کیا گیا ہے جو کہ حوال امر ہے پس اسی طرح ”مکذبین“ کے لیے دخول جنت بھی محال ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲۰)

كُلُّ خَوْفٍ زَيْدٌ فِي كَلَامِ الْغَرْبِ (لِلتَّكْيِيدِ) فَهُوَ قَائِمٌ مَقَامَ إِعَادَةِ الْجُمْلَةِ مَرَّةً أُخْرَى۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۱۵۰، دار المعرفۃ بیروت، والاتقان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۲۸ قدیمی کتب خانہ کراچی)

توضیح:

کلام عرب میں تاکید (اعادہ جملہ اولیٰ کے ہوتی ہے۔

مثال: فَيَكِيدُوا أَوَّلَكَ كَيْدًا۔ (سورۃ یوسف: ۵)

ای فیکیدوا الک فیکیدوا الک۔

ترجمہ: ”دو بار تیرے خلاف سازشیں کرنے لگیں گے۔“

حذف سے متعلق چند اہم قواعد

- (۱) لاصفیل دعوی المحذف الابدلیل (نغیر دلیل کے کوئی حذف کا دعویٰ معتبر نہیں)۔
- (۲) حذف خلاف اصل ہے اس لیے یہاں دو امر کا لحاظ ضروری ہے۔
اول: جب حذف اور عدم حذف دونوں کی گنجائش ہو تو عدم حذف اولیٰ ہے۔
دوم: جب حذف قلیل و کثیر دونوں کی گنجائش ہو تو قلیل پر اکتفاء اولیٰ ہے۔
- (۳) جس مقام پر حذف ذکر کے مقابلہ میں زیادہ مناسب ہو تو وہاں حذف کا عمل ذکر سے بہتر ہوگا۔
- (۴) کلام اللہ کے محذوفات میں جہاں مختلف احتمالات ہوں تو وہاں احسن کو اختیار کرنا، احسن اور اولیٰ ہوگا کہ یہی بلاغت قرآن کے شایان شان ہے۔
- (۵) کلام محذوف کے متعلق محمل اور مبین دونوں کا احتمال ہو تو مبین کو مقدر ماننا بہتر ہوگا۔

قاعدہ نمبر (۱۲۱)

كُلُّ حَرْفٍ لَدَى مَعْنَى مُتَبَادِرٍ نَحْمُ اسْتَعْمَالَ فِي غَيْرِهِ فَإِنَّهُ لَا يَنْتَزِعُ
ذَلِكَ الْمَعْنَى الْمَتَبَادِرَ بِالنَّكَلَةِ بَلْ يَنْقُصُ فِيهِ زِيَادَةُ مَعْنَى وَلَا يَحْطُ مَعْنَى
(الکلیات دالبی البقاء فصل فی التفرقات ج ۱ ص ۹۹ مؤلفہ فرستاد بیروت)

حاصل قاعدہ:

جس حرف کو اس کے معنی متبادر سے بنا کر دوسرے معنی میں استعمال کیا گیا ہو اس میں معنی اول کی یو باقی رہتی ہے اور معتبر بھی ہوتی ہے۔

مثال: قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿۵﴾ (سورۃ البقرہ: ۲۱۳)

ترجمہ: "یہ ایک سیدھا راستہ ہے جو مجھ تک پہنچتا ہے۔"

تطبیق:

یہاں "علیٰ" "ان" کے معنی میں لایا گیا ہے اور "علیٰ" کا معنی ہے "استعلاء" اور "استقرار" پس اس میں اشارہ ہے کہ اس راہ پر چلنے والے کو حق اور ہدایت پر استعلاء کے ساتھ استقرار حاصل ہے یعنی ہدایت پر پوری قوت کے ساتھ جیسے ہوئے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۲۲)

كُلُّ فِعْلٍ لِلَّهِ تَعَالَى مَذْكُورٌ فِي الْقُرْآنِ فَإِنَّهُ يَصْخُ فِيهِ إِضْمَارٌ
لَفَظِ الْجَلَالَةِ "اللَّهُ" وَإِنْ لَمْ يَسْبِقْ ذِكْرُهُ لَتَعْنِيهِ فِي الْعُقُولِ۔

(تکایات الہی الباقی فصل الف والاضافہ ص ۸۷ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

قرآن میں جو افعال اللہ تعالیٰ کے مذکور ہیں، ان کو اگرچہ اللہ کی طرف نسبت کے بغیر ذکر کیا گیا ہے پھر بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف منسوب ہوں گے کیونکہ یہ نسبت ذہنوں میں متعین ہے۔

مثال: "وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَدَاؤًا أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (سورہ بقرہ: ۲۲)
ایمانزل اللہ۔

"خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ" (سورہ اعراف: ۵۴)
ای خلق اللہ۔

قاعدہ نمبر (۱۲۳)

كُلُّ مَا أَضَافَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نَفْسِهِ فَلَهُ مِنَ الْمَرْيُوتَةِ وَالِاخْتِصَاصِ

غلی غلبہ ہما او جب لہ الاضطفاء و الاختباء۔

(۱) لغالبی حدی غیر العبادان۔ (۲) منسوبہ الرسالہ یہ دوت)

حاصل قاعدہ:

جن چیزوں کی نسبت اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف کی ہے ان کو دوسروں کے مقابلہ میں فضیلت اور امتیاز حاصل ہے نیز ان کے عند اللہ مقبوس اور منتخب ہونے کی دلیل ہے۔

تنبیہ:

جو چیزیں اللہ تعالیٰ شریف کی طرف منسوب اور مضاف ہیں ان کی دو قسمیں ہیں:
پہلی قسم: وہ جو مشخص تشریف نہ ہو جیسے:

(الف) "إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ" وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ

(سورۃ النمل: ۱۱۸)

أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ترجمہ: "اگر آپ ان کو سزا دیں تو یہ آپ کے بندے ہیں۔"

(ب) أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ بَيْنَ عَيْنَيْكَ فِي مَا كَانُوا أَقْنِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝

(سورۃ الزمر: ۶۶)

ترجمہ: "آپ ہی (قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں

فیصلہ فرمادیں گے جن میں وہ باہم اختلاف کرتے تھے۔"

یہاں نفس مضمون سے پتہ چل رہا ہے کہ یہ اضافت بغرض تشریف و اکرام نہیں بلکہ ان دونوں آیتوں میں یعنی اضافت الی اللہ سے مقصود بندوں کی بارگاہ خداوندی میں مقبولیت و قبولیت کو بتانا ہے۔

دوسری قسم: وہ جو مقتضی کرامت ہو جیسے "وَعِبَادُ الْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ

يَمْشُونَ۔۔۔" یہ اضافت سیاق مدح میں درود ہے اس لیے مقتضی کرامت ہے۔

قاعدہ مذکورہ بالا اسی نوع ثانی کے متعلق ہے۔

حاصل یہ ہے کہ مخلوقات میں جس کی نسبت اللہ کی طرف مقام مدح میں ذکر کی گئی ہو اس کے عند اللہ مصطفیٰ اور مقبول ہونے کی دلیل ہے۔

تطبیق:

لِعبَادٍ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿۱﴾

(سورۃ غفر: ۶۸)

ترجمہ: ”(اور مومنین کو حق تعالیٰ کی طرف سے نہ اہوگی کہ) اے میرے بندو تم پر آج کوئی خوف نہیں اور نہ غمگین ہوں گے۔“

یہاں عبودیت اصطفا مراد ہے، پس یہ اضافت مقتضی تکریم و تشریف ہے۔

اشباہ و نظائر

(۱) فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿۱﴾

(سورۃ مریم: ۱۷)

ترجمہ: ”پس اس حالت میں ہم نے اپنے فرشتے (جبریل) کو بھیجا۔“

یہاں روح سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں۔

(سورۃ انعام: ۲)

(۲) نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا ﴿۲﴾

ترجمہ: ”اللہ کی (س) اونٹنی سے اور پانی پینے سے خبردار رہنا۔“

(۳) فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ

(سورۃ الکہف: ۶۵)

مِن لَّدُنَّا عَلِيمًا ﴿۳﴾

ترجمہ: ”سو (وہاں پہنچ کر) انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندے کو

پایا جن کو ہم نے اپنی خاص رحمت (یعنی قبولیت) دی تھی۔“

ان تمام مثالوں میں اضافت تکریم و تشریف کی غرض سے ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲۴)

كُلُّ مَا كَانَ مِنَ الْأَوْصَافِ أَنْعَدَ مِنْ بَنِيهِ الْفِعْلُ فَهُوَ أَبْلَغُ۔

(احسان فی نقد الملتحج ج ۱ ص ۷۱)

حاصل قاعدہ:

جو وصف فعل کے وزن سے جتنا بعید ہوگا وہ اسی قدر مبلغ ہوگا۔

تشریح:

اس قاعدہ کی علت یہ ہے کہ چونکہ اسم میں ثبوت و دوام کا مفہوم ہوتا ہے اور فعل میں تجدید اور حدوث کا اس لیے جو وصف فعل کے وزن سے جس قدر دور ہوگا اسی قدر اس کو اسم سے قرب ہوگا اور اس میں معنی وصفی زیادہ مبلغ انداز میں پایا جاوے گا۔

(سرر القاف: ۲)

مثال نَانِرٌ خَمِيں الرَّحِيْمُ ①

”الرَّحِيْمُ“ الرَّحِيْمُ سے اَبْلَغُ ہے اس لیے کہ یوں کہا جاتا ہے ”رَحِمَ فُھو راحم و رَحِيْمٌ“ مثال مذکور میں ”رَحِمَ“ راحم اور رَحِيْمُ کے مقابلہ میں وزن فعل (وَحِمَ) سے زیادہ دور ہے اس لیے اس میں رحمت کا معنی بھی زیادہ ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲۵)

كُلُّ مَعْنَى مُسْتَشْبِطٍ مِنَ الْقُرْآنِ غَيْرِ خَارِجٍ عَلَى اللِّسَانِ الْعَرَبِيِّ

فَلَيْسَ مِنْ غُلُومِ الْقُرْآنِ لَيْسَ۔

(الوافقات فی اصول الشریعہ ج ۳ ص ۳۹۱ در معرکہ بیروت)

حاصل قاعدہ:

قرآن کریم سے اخذ کردہ ہر ایسا نکتہ جو زبان عربی کے مزاج و اسلوب سے عدول کر کے مستنبط کیا گیا ہو اس کا علوم قرآنی سے کوئی تعلق نہیں۔

تشریح:

قرآن کریم عربیوں کی زبان اور ان کے مزاج و محاورہ کو سامنے رکھ کر نازل کیا گیا ہے، لہذا قرآن فہمی کے لیے عربیوں کی فہم اور ان کا طریقہ استنباط ہی معتبر ہوگا اس سے بہت کر جو مضمون مستنبط کیا گیا ہو اس کو قرآنی علوم میں شمار نہیں کیا جائے گا۔

اس قاعدہ کی رو سے ملاحظہ اور زنادقہ کی تفسیریں باطل ہو جاتی ہیں، جو اصول عربیت سے ہٹ کر اپنے باطل مدعی کی موافقت کے لیے کئی گنی ہیں نیز اس سے فرقہ باطنیہ کی تاویلات و تفسیرات کا باطل ہونا بھی سمجھ میں آتا ہے جو نصوص کتاب اللہ میں سیر پھیر کر کے اپنے مسلک کے اثبات میں کی گئی ہیں۔

اسی طرح حساب جمل کے ذریعہ مستخرج کیے ہوئے نکتے بھی اس قاعدہ کی رو سے قرآنیات سے خارج ہیں، نیز قرآن سے استنباط کردہ فہمی مسائل جو اصول عربیت کے موافق نہیں ہے اسی قسم میں داخل ہیں اسی طرح بعض حضرات رسم مثنوی سے کچھ مسائل استنباط کرتے ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں۔

تطبیق مثال: (الف ملاحظہ کی تفسیروں کے چند نمونے:

(۱) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَهُوَ عِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝

(سورۃ آل عمران: ۱۳۸)

فرقہ بیانیہ کا سرغنہ جس کا نام تھا ”بیان بن سحان“ وہ کہا کرتا تھا کہ یہاں ”بیان“ سے میں ہی مراد ہوں۔

(۲) فرقہ منصور یہ کا رئیس ابو منصور جس کا نام ”کسف“ تھا وہ کہا کرتا تھا ”وان

یروا کسفاً من السماء“ میں کسف سے مراد میں ہی ہوں۔

(۳) عبید اللہ شعیبی جس کا لقب مہدی تھا اس کے دو درباری تھے جن سے وہ مدد لیا

کرتا تھا ایک کا نام "نصر اللہ" اور دوسرے کا نام "فتح اللہ" رکھا تھا اور کہتا تھا کہ "اذا جاء نصر الله والفتح" میں تمہارا ہی ذکر آیا ہے۔

(ب) استنباط مسائل میں تحریف آیات کے چند نمونے:

(۱) قَالَ كُونُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَ ثُلَاثَ وَ رُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا (۳۲) (سورۃ النساء: ۳۲)

ترجمہ: "تو نکاح کر لو ان عورتوں سے جو تم کو پسند ہوں دو دو عورتوں سے اور تین تین عورتوں سے اور چار چار عورتوں سے۔"

بعض حضرات نے اس آیت سے نو عورتوں سے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے اس طور پر کہ مثنیٰ سے دو اور ثلاث سے تین اور رباع سے چار اس طرح مجموعی طور پر کل نو عورتوں سے نکاح کی ایاحت ثابت ہوتی ہے۔

یہ تفسیر عربیت کے اصول وقواعد سے میل نہیں کھاتی ہے اس لیے کہ اہل عرب مثنیٰ و ثلاث وغیرہ جیسے اعداد میں ہر لفظ کا معنی افراد افراد لیتے ہیں سب کا حاصل اور مجموعہ مراد نہیں لیتے۔

(۲) حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِزْيُورِ۔

(سورۃ المائدہ: ۳)

ترجمہ: "تم پر حرام کیے گئے ہیں مردار اور خون اور خنزیر کا گوشت۔"

"لحم الخنزیر" سے بعض لوگوں نے خنزیر کی چربی حلال ہونے پر استدلال کیا ہے یہ تفسیر اصول عربیت کے موافق نہیں ہے کیونکہ اہل عرب کبھی اعظم منافع کو ذکر کر کے کل شئی مراد لیتے ہیں اور یہ اسی قبیل سے ہے گوشت اعظم المنافع ہے اس لیے اس کا ذکر کیا گیا اور نہ مراد خنزیر کا ہر جزو ہے۔

(ج) اپنے مذہب کی موافقت کے لیے آیات میں تحریف کے نمونے:

(۱) وَ لَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَ لَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَانُوا لِنَعَامٍ بَلْ هُمْ أَصْلٌ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُغْفَلُونَ ﴿۱۷۹﴾
(سورۃ الاعراف: ۱۷۹)

ترجمہ: ”اور ہم نے ایسے بہت سے جن اور انس کے لیے پیدا کیے ہیں۔“
بعض مفسرین قدیر نے ”وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ“ کی تفسیر ”القیسافی جہنم“ سے
کی ہے اس طور پر کہ ”ذرائع“ مہموز کو ”ذرائع“ معقل کے معنی میں قرار دیا جب کہ ”ذرائع“
مہموز کے معنی میں پیدا کرنا اور ”ذری“ معقل کے معنی میں بکھیرنا، اُڑانا، ڈالنا، کیونکہ ”ذرائع“ کو
اپنے معنی پر رکھا جائے تو تفسیر کا اثبات ہوتا ہے جس کے انکار پر ان کے مذہب کی بنیاد ہے۔
یہ تفسیر اصول عربیت سے بالکل منحرف ہے لہذا اس کا اعتبار نہیں ہے۔

(۲) وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴿۱۶۳﴾
(سورۃ النساء: ۱۶۳)

مفسرین کا عقیدہ ہے کہ اللہ واجب الوجود انسانوں سے بالمشافہ کلام نہیں کرتا اس
لیے انہوں نے آیت میں کلم کو ظلم بمعنی جرح سے مشتق نہ کیا ہے اور آیت کی تفسیر یہ کی ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکمت کے بیجوں سے زخمی کیا۔

یہ تفسیر عربی اسلوب وقواعد سے معارض محض اپنے مذہب فاسد کی حمایت کے
لیے کی گئی تحریف کا ایک نمونہ ہے اس کا قرآن سے کوئی تعلق نہیں۔

(د) باطنیہ کی تفسیر کے چند نمونے:

(۱) وَ وَرِثَ سُلَيْمٰنٌ دَاوُدَ وَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمِنَا مَنطِقُ الطُّيْرِ
وَ أَوْتَيْنَا مِّن كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿۱۷﴾
(سورۃ فصل: ۱۷)

ترجمہ: ”اور لوگوں کی وقت کے بعد ان کے قائم مقام سلیمان ہوئے۔“
باطنیہ نے سلیمان (علیہ السلام) کی تفسیر ”امام“ سے کی ہے اور لوگوں کی تفسیر ”معم
نہی“ سے کی ہے یعنی امام علم نبی کے وارث ہوئے۔

اس فرقہ نے قرآن کی بہت سی آیات میں اس طرح کی تفسیریں کی ہیں جن کا
الفاظ اور اصول عربیت سے کوئی واسطہ نہیں یہاں تک کہ قرآن میں وارد شدہ بعض کلمات
کے معنی اپنی طرف سے متعین کر لیے ہیں جس سے ان کے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔
چنانچہ لفظ غسل کی تفسیر ”تجدید عہد“ سے کرتے ہیں اور لفظ طہور کی تفسیر کرتے ہیں
امام کی متابعت کے علاوہ ہر مذہب کے اعتقاد سے بیزاری کرتا۔

اسی طرح ان کے نزدیک صیام کا معنی ہے کھنکھارے سے رکنا۔
کعبہ کی تفسیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے، باب کی تفسیر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کرتے
ہیں۔ اسی طرح صفائے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مردہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ لیتے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۲۶)

كُلُّ مَا عَظَّمَ الْإِلَهِتِمَا م كَثُرَ التَّأْكِيدُ۔

حاصل قاعدہ:

جو چیز جس قدر اہم ہوتی ہے اس میں اسی قدر زائد تاکید لائی جاتی ہے۔

تشریح:

یہ قاعدہ ماسبق میں گزر چکا ہے کہ اہل عرب کے یہاں جو بات اہم اور قابل
اعتناء ہوتی ہے اس کو بے شمار تاکید ذکر کرتے ہیں اسی طرح جو مضمون جس قدر زیادہ اہم
ہوتا ہے اسی قدر تاکید زیادہ لائی جاتی ہے، نیز معلوم ہونا چاہیے کہ کبھی مخاطب کے لحاظ

سے بھی تائید کا اضافہ کیا جاتا ہے یعنی مخاطب کا انکار جس درجہ کا ہوتا ہے اسی اعتبار سے تائید لائی جاتی ہے۔

مثال: وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿۱۰﴾
ترجمہ: ”اور تم پر تمہارے (سب اعمال) یاد رکھنے والے (فرشتے) مقرر ہیں۔“
یہاں اہمیت مضمون کے پیش نظر ”ان“ اور ”انہ“ دو دو تائیدیں الٹی گئی ہیں۔

اشباہ و نظائر

(۱) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿۱﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿۲﴾
(سورۃ الانعام: ۱۳، ۱۴)
ترجمہ: ”نیک لوگ بیشک آسائش میں ہوں گے اور بدکار (یعنی کافر) ہوگ بیشک دوزخ میں ہوں گے۔“

(۲) وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿۳﴾
ترجمہ: ”اور ان سب سے جہنم کا وعدہ ہے۔“
(سورۃ الحج: ۳۳)

(۳) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿۴﴾
ترجمہ: ”و واقعی ہمارے ذمے راہ کا بتلانا ہے۔“
(سورۃ یٰسین: ۳)

قاعدہ نمبر (۱۲)

لَا زَائِدَ فِي الْقُرْآنِ۔

(المحرر المصطفیٰ اصول الفقہ ج ۱ ص ۵۹۵ و ذراۃ الادب والعلوم الاسلامیہ)

حاصل قاعدہ:

قرآن چونکہ فصاحت و بلاغت کے اعلیٰ معیار کا ایک نمونہ ہے، اور حشو و زائد فصاحت و بلاغت کے متافی و معارض ہے کیونکہ زیادتی و وحال سے خالی نہیں یا تو ایسی زیادتی

ہوگی جس کا کوئی فائدہ نہ ہوگا یا ایسی زیادتی جو کسی فائدہ پر مشتمل ہوگی مگر اس کے حذف سے کلام میں کوئی خلل نہ پیدا ہو اور یہ دونوں قسمیں کلام کے تقاضے میں ہیں اور جس طرح اللہ منزہ عن التعارض ہے اسی طرح اس کا کلام بھی منزہ ہے لہذا قرآن کو حشو و زائدہ سے پاک رکھا گیا۔

شبہ:

یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ مفسرین کرام تو بہت سارے مواقع پر لکھتے ہیں ما زائدہ ہے یا زائدہ ہے من زائدہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

جواب: مفسرین کا بعض کلمات کو زائدہ کہنے کا مطلب یہ ہے کہ کلام کی مراد اصلی کے اعتبار سے وہ زائد ہیں یعنی اگر یہ حرف زائد نہ ہوتا تب بھی کلام کا معنی اصلی حاصل ہو جاتا ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ ان کلمات (زائدہ) کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ کلمہ زائدہ عموماً دوسرے معانی کے ساتھ تاکید کا فائدہ دیتا ہے مثلاً قَبِيْثًا وَ خَمِيْةً مِّنَ النَّوْلِ لِيَنْتَ لِهٰذَا وَرَعْمًا قَبِيْثًا لِّيُضَيِّحَنَّ“ ان دونوں آیتوں پر کلمہ زائدہ ہر کسی تکسی پر مشتمل ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲۸)

لَا يَنْبَغُ عَنْ مِّنْهُمْ اَنْ يُخْبَرَ اللّٰهُ بِاَسْمَائِهِ بِعِلْمِهِ۔

حاصل قاعدہ:

جس امر مبہم کے علم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ساتھ خاص ہونے کی خبر دی ہو اس پر اطلاع کے درپے ہونا حاصل ہے۔

تشریح:

قرآن کریم میں بہت سی چیزوں کو اللہ رب اعزّت نے مبہم رکھا ہے اس کا علم مخلوق میں کسی کو نہیں دیا ایسے ممہات دو قسم پر ہیں۔

پہلی قسم:

جن کے بارے میں خود اللہ تعالیٰ نے صراحت کر دی ہو کہ اس کا علم میرے علاوہ کسی کے پاس نہیں جیسے یوں کہ لا یعلمہ الا اللہ وغیرہ۔

دوسری قسم:

ان مبہمات کی ہے جن کو اللہ نے فقط مبہم رکھا ہوا ہے ساتھ اختصاص علم کی صراحت نہ کی ہو۔

دونوں قسموں کے مبہمات کی تعیین و تفصیل اور اس کی جزئیات کے درپے ہونا تفسیر اوقات کے سوا کچھ بھی نہیں، البتہ قسم اول کے متعلق تلاش و جستجو کرنا اور ہی زیادہ بے سود اور مذموم ہے کیونکہ جس امر کے علم سے متعلق خود اللہ نے نفی کر دی ہو اس پر اطلاع پانا کسی طرح ممکن نہیں۔ پس ان مبہمات کے درپے رہنا علم الہی سے منازعہ و مقابلہ کے مترادف ہے۔
قاعدہ مذکورہ اسی قسم سے متعلق ہے۔

تطبیق مثال:

وَاٰخِرِيْنَ مِنْ دُوْنِهِمْ لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ ۚ اِنَّهٗ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَيْءٍ فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُؤْتٰ اِلَيْكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۲۰﴾
(سورۃ الانفال: ۲۰)

ترجمہ: ”اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم (باتحسین) نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے۔“

آیت مذکورہ سے لے کر لَا یُحْسِبَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا اِنَّهُمْ لَا یُحْسِبُوْنَ اَمْرًا میں ان کفار کا بیان تھا۔ جو بدر کی لڑائی میں شرکت سے بچ نکلے تھے ان کے متعلق مومنین کو حکم دیا گیا ہے کہ ان کے خلاف ہر طرح کی طاقتیں اور قوتیں صرف کر دے پھر

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَاعْلَمِينَ مِنْ دُونِهِمْ“ کہ ان کے علاوہ کفار کی ایک اور جماعت ہے مگر اس جماعت کی بابت اللہ تعالیٰ نے کچھ تفصیل و تمیز نہیں فرمائی بلکہ فرمایا: ”لَا تَعْلَمُوهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ“ کہ اس کا علم کے پاس ہے تمہیں نہیں ہے پس اس جماعت کے متعلق تحقیق و جستجو کرنا سنیٰ حاصل ہے۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ ؕ وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَزِيدٌ عَلَى الْبَغَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿۱۰۱﴾ (سورۃ الاحزاب: ۱۰۱)

ترجمہ: ”اور کچھ تمہارے گرد و پیش والے دیہاتیوں میں اور کچھ مدینہ والوں میں ایسے منافق ہیں کہ بغاقت کی حد مال پر پہنچے ہوئے ہیں کہ آپ (نبیؐ) ان کو نہیں جانتے (کہ یہ منافق ہیں اس) ان کو ہم ہی جانتے ہیں۔“

آیت مذکورہ میں دو قسم کے منافقین کا بیان ہے۔

اول: وہ منافقین جن کا نفاق ان کے اقوال و افعال سے آشکارا تھا صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہو چکا تھا۔

دوم: وہ منافقین جن کے نفاق کی اطلاع آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں تھی اس گروہ کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ کہ ان کا ہم ہمارے پاس ہے تمہیں نہیں ہے پس اب اس جماعت پر اطلاع پانے کے درپے ہونا سنیٰ حاصل کے سوا کچھ بھی نہیں ہے۔

(۲) وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ

(سورۃ البرائیم: ۹)

ترجمہ: ”اور جو لوگ ان کے بعد ہوئے ہیں جن کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔“

اس آیت کا سیاق یہ ہے کہ اس سے کفار مکہ کو قوم نوح، قوم عاد اور قوم ثمود کے واقعات و انجام سے عبرت دلانی گئی ہے: "أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ؕ پھر اس کے بعد فرمایا کہ عاد و ثمود کے بعد انہی کی ڈگر پر چلے والی اور بھی قومیں ان کے بعد آئیں مگر اس قوم کے متعلق اللہ نے کچھ خبر نہیں دی بلکہ یوں کہا لَا يَعْهَدُهُمُ إِلَّا اللَّهُ کہ اس کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں پس ان کے متعلق بحث و جستجو کرنا اللہ کے علم غیب پر اطلاق کے درپے ہوتا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۲۹)

لَا يَقْدِرُ مِنَ الْمَخْذُوقَاتِ إِلَّا أَنْصَحُهَا أَوْ أَشَدَّهَا مَوَاقِفَةً لِلْفَرْصِ -

حاصل قاعدو:

ایسے محذوفات مقرر مانے جائیں جو فصیح اور مقصود کے نزدیک موافق ہیں۔
 علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ نے اسی قاعدے کو ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے:
 ”ولا يقدر من المحذوفات الا اشدها موافقة للغرض و اقصاها“۔
 (الاحقان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۷۱۷) قدیمی کتب خانہ کراچی

مثال: جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ

(سورۃ الاحزاب: ۵۷)

ترجمہ: "اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو جو کہ ادب کا مکان ہے لوگوں کے قائم رہنے کا سیب قرار دے دیا۔"

بعض کے نزدیک تقدیر آیت ”جعل الله نصب الكعبة“ اور بعض کے نزدیک لفظ حرمة محمدؐ مان کر ”جعل الله حرمة الكعبة“ تقدیر بتائی ہے یہ دوسری تقدیر زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس میں قصاحت اور مقصدیت اول سے زیادہ ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۳۰)

لَا يَكُونُ الْمُقْسَمُ إِلَّا بِأَسْمِ مُعْظَمٍ۔

(الاعتقان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۵۰۰۔ و در الفکر البرہان فی علوم القرآن

ج ۳ ص ۴۰، مدار السرفۃ روحۃ العاکفین ج ۸ ص ۲۳۳، التلبۃ الامامی)

حاصل قاعدہ:

معظم چیز ہی کی قسم کھائی جاتی ہے۔

تشریح:

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے اسمائے عظمیٰ کے ذریعہ سات مقامات پر قسم کھائی ہے اس کے علاوہ مقامات پر بعض مخلوقات کی بھی قسم بھی کھائی جیسے: "والتین والزیتون، والطور، والمصافات، والشمس، واللیل، والضحیٰ" وغیرہ اور جن چیزوں کی اللہ تعالیٰ نے قسم کھائی ہے ان میں سب سے زیادہ معظم اور مفہومہ قسم ہے جو اس نے اپنی ذات کے ساتھ کھائی ہے۔

تطبیق:

وَالْتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝ وَطُورِ سِينِينَ ۝ وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝

(سورۃ التین: ۲، ۳)

ترجمہ: "قسم ہے انجیر (کے درخت) کی اور زیتون (کے درخت) کی اور طور سینین کی اور اس امن والے شہر (یعنی مکہ معظمہ) کی"۔

یہاں اللہ رب العزت نے انجیر، زیتون، طور سینا، و بلد امن کی قسم کھائی ہے پس یہ قسم ان اشیاء کے معظم و محترم ہونے پر دلی ہے۔

دیگر امثلہ

(سورۃ النجم: ۱)

(۱) وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝

(۲) وَالْزُّنُبِيُّ ۖ وَالْأَيْلِيلُ إِذَا سَجَى ۖ
 (سورۃ النبی: ۲۰۱)
 (۳) وَالْفَجْرِ ۖ وَكَيَالِ عَشْرِ ۖ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۖ وَالْأَيْلِيلُ إِذَا
 يَسْرَى ۖ
 (سورۃ النجم: ۲۰۲)

امر کی تعریف:

امروہ لفظ ہے جس کے ذریعے جزم کے ساتھ کسی چیز کا مطالبہ کیا جائے چاہے صیغہ امر سے ہو جیسے: "اقیموا الذین" یا جملہ خبریہ سے ہو لیکن مقصود مطالبہ ہو جیسے: "والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین"۔

نہی کی تعریف:

نہی وہ لفظ خاص ہے جس میں کسی فعل سے جزم کے ساتھ روکا گیا ہو چاہے صیغہ نہی سے ہو جیسے: "لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل" یا لفظ نہی سے جیسے: "ینہی عن الفحشاء والمنکر والبغی" یا امر کے صیغہ میں کسی بات سے روکا گیا ہو جیسے: "وذروا لیع" یا تحریم کا لفظ استعمال کیا گیا ہو جیسے "حومت علیکم المیئۃ" یا حلال ہونے کی نفی کی گئی ہو جیسے: "ولا یحل لکم ان تأخذوا ممالقتموهن شیا"

قاعدہ نمبر (۱۳۱)

لَا یَمْتَنُّ بِمَنْعٍ

حاصل قاعدہ:

شئی مخلوق کو مقام امتنان میں ذکر نہیں کیا جاتا۔

علامہ ابن قیم متوفی ۷۵۱ھ فرماتے ہیں:

"لا یصح الإمتنان بممنوع منه"۔

(بدائع الفوائد ج ۴ ص ۸۱۳ مکتبہ دار مصطفیٰ الباز، البحرمان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۳۱ دار السریۃ)

تشریح:

متعدد آیات میں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر اپنے احسانات جٹکائے ہیں اور جن امور کو لے کر احسان جٹکایا ہے وہ تمام امور از قبیل مباح ہیں کیونکہ امر ممنوع کے ذریعہ احسان نہیں جٹکایا جاتا۔

تطبیق مثال:

أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿١٥﴾ ءَأَنْتُمْ تَزَارِعُونَهُ أَمْ نَحْنُ
الَّذِينَ نَزَّلْنَاهُ ﴿١٦﴾

ترجمہ: ”اچھا بھریہ بٹلاؤ کہ تم جو کچھ (خجم وغیرہ) بوجتے ہو اس کا تم اگاتے ہو یا ہم اگانے والے ہیں؟ اگر ہم چاہیں تو اس (پیداوار) کو چور و چور کر دیں۔“
یہاں زراعت کو مقام امتحان میں ذکر کیا گیا ہے لہذا اس سے اس کی اباحت ثابت ہوتی ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۳۲)

لَا يَجْعَلُ الْقَوْلُ فِي أَصْنَابِ النَّزُولِ إِلَّا بِالنِّزْوَانِ وَالْبَيِّنَاتِ وَالْبَيِّنَاتِ مَعْنَى
مُشَاهَدَةِ النَّزُولِ وَوَقْفُوا عَلَى الْأَصْنَابِ۔

(اصناف والنزول للواحدی ص ۸، ۹۰ سے الرمان للطحاوی والشرع، المحاب فی بیان الاصناف ص ۱۸۰)
ص ۱۹۲ اور ابن الجوزی الدمام

حاصل قاعدہ:

شأن نزول کا دار مدار نقل و سماع پر ہے۔

تشریح:

یعنی جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آیت کے نزول کے وقت موجود تھے چوں کہ وہ

جانتے ہیں کہ آیت کس پس منظر اور حالات کے تحت نازل ہوئی ہے، ان ہی سے شائیا نزول کی بابت معلومات حاصل کی جاسکتی ہیں، عقل و قیاس کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے۔

تطبیق مثال:

”وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْكُلُوا أَلْبَانَكُمْ مِنَ الظُّهُورِ هَلْ“

(البقرہ: ۱۸۹)

اس آیت کے شان نزول کا علم حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل روایت سے ہوتا ہے جو صحیحین میں مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ:

”سمعت البراء رضی اللہ عنہ يقول نزلت هذه الآية فينا كانت الأنصار إذا حجوا فحجاء والمهيد خلو من قبل أبو اب بيو تهم ولكن من ظهورها فحجاء وجل من الأنصار فدخل من قبل باب فكانه غير بذلك فنزلت ليس البر“

(مجمع البحار ج ۲ ص ۶۳۹ دار ابن کثیر، سنن البیہقی، البیہقی ج ۵ ص ۳۶۱ مکتبۃ دار البیہ)

مکہ مکرمہ، المجمع بین الصحیحین ج ۲ ص ۵۳۱ دار ابن حزم، لبنان

انصار حج کا احرام باندھ لیتے پھر کسی ضرورت سے گھبراہٹا ہوتا تو سامنے کے دروازوں سے نہیں داخل ہوتے تھے بلکہ پشت کی طرف نقب لگا کر آ یا کرتے تھے ایک مرتبہ ایک انصاری صحابی سامنے کے دروازہ سے مکان میں داخل ہو گئے تو لوگوں نے ان کو عار دلایا اس موقع پر یہ آیت ”لیس البر“ نازل ہوئی۔

قاعدہ نمبر (۱۳۳)

لِكُلِّ حَرْفٍ مِنْ حُرُوفِ الْمَعَانِي وَجَدَهُ أَوَّلِي بِهِ مِنْ غَيْرِهِ فَلَا يَخْوُزُ تَخْوِزُ ذَلِكَ غَنَهُ إِلَى غَيْرِهِ إِلَّا بِخَبَرٍ

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۳۱ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

حروف معانی میں ہر حرف کا ایک متعین معنی ہے وہی معنی اولیٰ اور مقدم ہوگا بغیر دلیل کے اس سے عدول جائز نہیں ہوگا۔

تشریح:

حروف دو طرح کے ہیں۔ (۱) حروف مہائی۔ (۲) حروف معانی۔

حروف مہائی: ان حروف کو کہا جاتا ہے جن سے کلمات کی ساخت وجود میں آتی ہے ان کا کوئی معنی نہیں ہوتا۔

حروف معانی: ان حروف کو کہتے ہیں جن کا کوئی مستقل اور متعین معنی ہو۔

فائدہ:

حروف معانی اور ان کے تفصیلات کا جاننا ایک مفسر کے لیے بے حد ضروری ہے کیونکہ ایک حرف مختلف شکلوں میں مختلف معانی میں استعمال کیا جاتا ہے، اور بسا اوقات معانی کی صحیح واقفیت کا ہم کی عفت تفسیر کی معرفت پر متوقف ہوتی ہے، اس لیے یہاں تفسیر کی کسی قدر وضاحت ضروری ہے۔

تفسیر کی تعریف و تقسیم: ایک کلمہ میں دوسرے کلمہ کا معنی شامل کر دیا جائے اور یہ تفسیر اسم، فعل، حرف تینوں کلموں کے اندر پائی جاتی ہے۔

تفسیر اسم: ایک اسم میں دوسرے اسم کا معنی شامل کر دیا جائے تاکہ وہ اسم دونوں معنوں کو بیک وقت متضمن ہو۔

تفسیر فعل: ایک فعل دوسرے فعل کے معنی کو متضمن ہو پھر وہ فعل بیک وقت دونوں معنی کو متضمن ہو بایں خود کہ وہ فعل عادیہ جس حرف کے ساتھ متعدی ہوتا ہے اس کی بجائے دوسرے حرف کے ساتھ متعدی ہو۔

تفسیر حرف: ایک حرف دوسرے حرف کے معنی کو شامل ہو جیسے ”علی“ کا ”فی“ کے معنی کو شامل ہونا۔

مثال: وَإِذَا حَلَلُوا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ (سورہ بقرہ: ۱۸)

ترجمہ: ”اور جب خلوت میں پہنچتے ہیں اپنے شریر سرداروں کے پاس۔“

خلاء باصلہ کے ساتھ متعدی ہوتا ہے مگر یہاں بصلہ الی متعدی ہے اس لیے کہ ”خَلُّوا إِلَىٰ شَيْطَانِهِمْ“ یہاں ”صرفوا خلاء ہم الی شیطانیہم“ کے معنی میں ہے اس اعتبار سے ”الی“ کے علاوہ اس مقام پر دوسرے کا استعمال درست نہیں ہے کیونکہ ”الی“ کا ایک متعین معنی ہے جس سے عددوں بغیر ذیل کے جائز نہیں۔

دیگر امثلہ

(۱) عَيْنِنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝

(سورہ احقرہ: ۶۰)

ترجمہ: ”یعنی اپنے چشم سے (پئیں گے) جس سے اللہ تعالیٰ کے خاص بندے پئیں گے۔“

یہاں ”یشرب“ فعل کا صلہ ”ب“ آیا ہے جب کہ ”یشرب“ کا سنہ ”من“ آیا کرتا ہے پئیں یا ”و“ ”من“ کے معنی میں ہے یا یشرب ”بر توی“ یا ”یتلذذ“ کے معنی کو متضمن ہے اور قاعدہ مذکورہ کی مد سے یہی دوسری وجہ درآتی ہے کیونکہ اس میں ”یشرب“ بیک وقت شرب اور استلذذ دونوں معنوں کو متضمن ہو رہا ہے اور ”ب“ اپنے معنی متعین میں مستعمل ہے۔

(۲) أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الضِّيَاءِ الرَّقَّتْ إِلَىٰ تَسَابُكُمُ

(سورہ البقرہ: ۱۸۷)

ترجمہ: ”تم لوگوں کے لیے روزے کی شب میں اپنی بیبیوں سے مشغول ہونا حلال کر دیا گیا۔“

”وَفَتْ، الی“ صلہ کے ساتھ نہیں آیا کرتا مگر ”وَفَتْ“ یہاں افشاء کے معنی کو متضمن ہے پس ”الی“ اپنے اصلی معنی میں ہے اور ”وَفَتْ“ میں تضمن ہے۔

(۲) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزُولَ ﴿۱۸﴾ (سورہ النازعات: ۱۸)

ترجمہ: ”کیا تجھ کو اس بات کی خواہش ہے کہ تو درست ہو جائے۔“

یہاں ”الی“ ”ان ادعواک“ کے معنی کو متضمن ہے۔

(۳) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴿۲۵﴾ (سورہ البقرہ: ۲۵)

ترجمہ: ”اور وہ ایسا (رحیم) ہے جو اپنے بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے۔“

قاب کا صلہ ”عن“ نہیں آیا کرتا مگر یہاں ”قاب“ ”عفا و صفح“ کے معنی کو

متضمن ہے اور ان دونوں کا صلہ ”عن“ آتا ہے پس ”عن“ اپنے معنی میں ہے۔

(۵) الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ الْخَبِيرَةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿۳﴾

(سورہ ابراہیم: ۳)

ترجمہ: ”ان (کافروں) کو جو دنیاوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں۔“

یہاں ”علی“ اپنے معنی حقیقی میں مستعمل ہے اور ”یستجیبون“ ”یؤثرون“ کے

معنی کو متضمن ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۳۴)

لَمْ يَنْقَعْ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَكْزِيرُ الَّذِينَ مُتَّبَعُوا وَزَلَّيْ-

حاصل قاعدہ:

قرآن کریم میں بلا فصل تکرار واقع نہیں ہے۔

علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدے کی طرف اشارہ کیا ہے:

لَمْ يَأْتِ فِي وَحْيِ الْإِنِّهِ الْمَكْرُورِ بَيْنَ الْمَخَاوِزِ بِنِ حَقِّ خَزْرُو

(نثر البعير فی منظومہ قواعد التفسیر ج ۱ ص ۹۸)

قرآن مجید میں کہیں وہ آیتیں ایسی نہیں ہیں جو یکے بعد دیگرے ایک ہی الفاظ میں اسی معنی کے ساتھ دہرائی گئی ہوں ہاں البتہ دونوں آیتوں کے درمیان کوئی جملہ مترادف یا ناقص سے مختلف مضمون پر مشتمل آیت واقع ہوئی ہو تو اس طرح کا تکرار واقع ہوا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۳۵)

مَا فِي جَنْمِ الْإِنْسَانِ مِنْ أَجْزَاءٍ مَفْرُودَةٍ لَا تَنْفَعُهُ إِذَا ضُمَّ إِلَيْهَا مِثْلُهَا جَازَ فِيهَا ثَلَاثَةٌ أَوْ جِدْ.

اول: الْجَمْعُ وَ هُوَ الْأَكْثَرُ وَ الْأَفْصَحُ - الثاني: التَّثْنِيَةُ -

الثالث: الْإِفْرَادُ -

حاصل قاعدہ:

انسان کے جسم میں جو مضبوطی ہے یعنی ہفت نہیں ہے (مثلاً سر، ناک، پیٹ، دل) اگر ان اعضاء میں سے کسی کی اضافت دو شخصوں کی طرف کرئی ہو مثلاً کہن ہو کہ ”تم دونوں کا سر، تم دونوں کی ناک تو جائز ہے کہ اس عضو کو واحد، تثنی، جمع تینوں شکلوں میں استعمال کریں لیکن جمع کے ساتھ استعمال کرنا فصیح و بلیغ و اشہر ہے مثلاً یہ کہنا صحیح ہوگا: رأسکما، راساکما، رؤسکما مگر آخر الذکر بلیغ ہے۔

علامہ ابو الفضل عمر بن مسعود نے ان اشعار میں اس قاعدے کو بیان کیا ہے:

مَا فِي الْبَدَنِ إِنْ أَفْرَدْتَ أَجْزَاؤَهُ مَا لَا تَعُدُّ فِيهِ أَوْ أَعْضَاؤَهُ
إِنْ ضُمَّ (فَعْلًا) ذَا إِلَيْهَا مِثْلُهَا نَوْعُ الثَّلَاثَةِ مِنْ إِلَيْهَا يَنْتَهِي
جَمْعٌ وَ هُوَ الْأَكْثَرُ وَ الْأَفْصَحُ تَثْنِيَةُ إِفْرَادِهِ ذَا الْأَرْجَعِ

(نثر البعير فی منظومہ قواعد التفسیر ج ۱ ص ۷۱)

مثال: قرآن کریم میں ہے:

إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿۳﴾

(سورہ محمد: ۳)

قاعدہ نمبر (۱۳۶)

مضی جَاءَتْ ”بلی“ او ”نعم“ بعد کلام ینفعلی بہا الجواب و لیس قبلہا ما یصلح ان یكون جواباً لہ فاغلم ان هناک سؤ الا مقدرأ لفظہ لفظ الجواب۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۳۳ ر ۶۳ دار المعرفۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

مضی اور ضم جو الفاظ جواب میں سے ہیں اگر یہ ایسے کلام کے بعد آئیں جو کلام اس قابل نہ ہو کہ اس کا جواب بن سکے تو سمجھ لو کہ وہاں کوئی سوال مقدر ہے جس کا یہ جواب ہے۔
مثال: بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۱۲﴾ (سورہ بقرہ: ۱۱۲) یہاں سوال مقدر ہے الیس من اسلم وجهہ لله له اجرہ عند ربہ الخ۔
ترجمہ: ”جو کوئی شخص بھی اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے اور وہ فطس بھی ہو تو ایسے شخص کو اس کا غمض ملتا ہے اس کے پروردگار کے پاس پہنچ کر۔“

مثال: (۲) بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ

(سورہ بقرہ: ۱۸)

ترجمہ: ”کیوں نہیں جو شخص قصداً بری باتیں کرتا رہے اور اس کو اس کی خطا اور قصور اس طرح احاطہ کرے (کہ کہیں نیکی کا اثر تک نہ رہے)۔“

یہاں بھی سوالِ مقدّر ہے یعنی البس من کسب سنۃ۔۔۔ الخ کے جواب میں
بلی من کسب سنۃ وارو ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۳)

مَنْ عَمِلَ لِلَّهِ تَعَالَى عِلْمَهُ بِالْأَمْرِ بِغَدٍّ وَجُودٍ هَا كَانَ الْمَرْءُ
بِذَلِكَ الْعِلْمِ الَّذِي يَنْتَرِبُ عَلَيْهِ الْجَزَاءُ۔

(القواعد الحسنی فی تفسیر القرآن ج ۱ ص ۱۰۲ مکتبہ مدکار الاسلامیہ)

حاصل قاعدہ:

جب اللہ تعالیٰ کسی فعل کے وجود پر اپنے علم کو موقوف کریں تو مراد اس سے اس
فعل کا انجام (جزاء و سزا) مرتب کرنا ہوتا ہے۔

تشریح:

اللہ تعالیٰ کا علم ہر شئی کو محیط ہے خواہ وہ شئی وجود میں آ چکی ہو یا ابھی معدوم ہو پھر
بھی کہیں کہیں کسی شئی کے وجود پر اپنے علم کا موقوف ہونا ظاہر کرتے ہیں یعنی یوں کہتے ہیں
کہ ہم نے ایسا اس لیے کیا تا کہ ہم یہ جان لیں تو ایسی جگہوں پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ
اس کام سے پہلے نہیں جانتے تھے۔

تو اس کا جواب اس قاعدہ سے نکلتا ہے کہ اس قسم کے مواقع پر علم سے مراد اس کا
جاننا نہیں ہوا کرتا بلکہ اس کی جزا و سزا اور نتیجہ کو مرتب کرنا ہوتا ہے۔ پس ”ہم جان لیں“ کا
مطلب یہ ہوگا کہ ہم اس پر نتیجہ کو مرتب کریں اور نتیجہ اگرچہ اللہ کے علم ازلی ابدی میں معلوم و
محسوس ہے مگر چونکہ اللہ تعالیٰ نتائج افعال، اعمال کے وجود میں آنے کے بعد ہی مرتب
فرماتے ہیں۔ لہذا نتیجہ کو صدور عمل پر موقوف کر دیتے ہیں۔

مثال مع تطبیق:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَسِبُوا لَكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ

أَيُّدِيكُمْ وَرِمَاكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنِ اغْتَذَىٰ
بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٠﴾
(سورہ النمل: ۵۰-۵۱)
ای لیجزی من یخافہ۔

ترجمہ: ”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ قدرے شکار سے تمہارا امتحان کرے گا جن
تک تمہارے ہاتھ اور تمہارے نیزے پہنچ سکیں گے تاکہ اللہ تعالیٰ معلوم کرے کہ کون شخص
اس سے بن دیکھتا ہے۔“

دیگر امثلہ

(۱) وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ
الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ
هَدَى اللَّهُ ۚ وَمَا كُنَّا لِنُضَيِّعَ آيَاتِنَا لَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَوَدُوعٌ
زَعِيمٌ ﴿٥١﴾
(سورہ البقرہ: ۱۴۴)

ترجمہ: ”اور جس (سنت) قبلہ پر آپ رہ چکے ہیں (یعنی بیت المقدس) وہ تو
محض اس لیے تھا کہ ہم کو معلوم ہو جائے کہ کون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اختیار کرتا
ہے اور کون پیچھے کو ہٹا جاتا ہے۔“

(۲) وَآتَيْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ
لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَتَّبِعُ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٥٢﴾
(سورہ الحديد: ۲۵)

ترجمہ: ”اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں شدید بیست ہے اور (اس کے
علاوہ) لوگوں کے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں اور (اس لیے لوہا پیدا کیا)

تاکہ اللہ تعالیٰ جان لے کہ بغیر دیکھے اس کے اور اس کے رسولوں کی (یعنی دین حق) کون مدد کرتا ہے۔

(۳) وَلِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلِيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝

(سورۃ العنکبوت: ۱۱)

ترجمہ: ”اور (یہ واقعات اس لیے ہوتے رہتے ہیں کہ) اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو معلوم کرے رہے گا اور منافقوں کو بھی معلوم کرے رہے گا۔“

قاعدہ نمبر (۱۳۸)

”الْمَقَرَّرُ فِي عِلْمِ الْحَدِيثِ أَنَّ تَفْسِيرَ الصُّحَابِ الْمَتَعَلِّقِ بِسَبَبِ النُّزُولِ لَهُ حُكْمُ الزَّفْعِ كَمَا أَشَارَ لَهُ صَاحِبُ طَلْعَةِ الْآفِ نَوَازٍ بِقَوْلِهِ“

تفسیر صحابہ لہ تعلق بالسبب الزفع لہ متحقق
(اضواء البیان فی ایضاح قرآن بالقرآن ج ۳ ص ۷۵۳ امام اکابر)

حاصل قاعدہ:

صحابی کی وہ تفسیر جس کا تعلق شان نزول کے ساتھ ہو یہ تفسیر حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہے۔

توضیح قاعدہ:

شان نزول کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) صریح۔ (۲) غیر صریح۔

صریح:

جس میں راوی شان نزول ہونے کی صراحت کر دے مثلاً یوں کہے:

”سبب نزول هذه الآية كذا“

یا کوئی واقعہ یا سوال ذکر کرے اس کے بعد کہے:

”فزلت“ یا ”ونزلت“ یا ”لم نزلت“

یوں کہے:

”قاوحی اللہ الی نبیہ۔“

غیر صریح:

جس میں صحابی یوں کہے ”نزلت الآیۃ فی کذا“ یعنی شان نزول ہونے کی تصریح نہ کرے ایسی روایات میں شان نزول اور آیت کی تفسیر دونوں کا احتمال ہوتا ہے، جس نے مذکورہ قاعدہ قسم دل سے متعلق ہے۔ قسم ثانی پر انطباق کے سلسلے میں اختلاف ہے، یعنی غیر صریحی سبب نزول کو شان نزول قرار دیا جائے گا یا نہیں، یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

فائدہ:

کبھی شان نزول کی صراحت ایک روایت میں نہیں ہوتی مگر دوسری روایت میں صراحت آ جاتی ہے، یہ بھی قسم اول میں داخل ہے۔
لہذا شان نزول کی معرفت کے لیے تمام روایات کا استقراء اور تھمیں ضروری ہے۔

تنبیہ:

مذکورہ قاعدہ انہی اور اکثری ہے کہی روای کوئی قید ذکر کر کے ”فزلت“ یا ”فک تقولی وفیہ نزلت“ وغیرہ کے الفاظ ذکر کرتا ہے مگر وہ شان نزول نہیں ہوتا ہے۔

تطبیق امثلہ

مثال برجزء اول:

جس میں شان نزول ہونے کی صراحت ہو۔

قَدْ لَرَى ثَقَلْبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوِ فَتَنُوتُنَا قَبْلَهُ تَرُضُّهَا

(سورہ بقرہ: ۱۲۷)

ترجمہ: ”ہم آپ کے منہ کا (یہ) بار بار آسمان کی طرف اٹھنا دیکھ رہے ہیں اس لیے ہم آپ کو اسی قبلے کی طرف متوجہ کر دیں گے جس کے لیے آپ کی مرضی ہے۔“

اس کے شان نزول کے متعلق حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
”صلینا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد قدومہ المدینۃ سبعۃ عشر شہرا نحو بیت المقدس ثم علم اللہ عز وجل ہوی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت قد نری تقلب۔۔۔ الآیۃ۔“

(سنن دار القطن ج ۱ ص ۲۷۳ دار المعرفۃ بیروت)

ترجمہ: ”ہم نے مدینہ منورہ پہنچ کر سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فناء کچھ اور دیکھا (یعنی یہ کہ قبلہ بیت اللہ کو بنادیا جائے) تو اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: ”قد نری تقلب۔۔۔ الآیۃ“ اس روایت میں قصہ ذکر کرنے کے بعد راوی نے کہا: ”فنزلت“ پس اس کا سبب نزول ہونا متعین ہو گیا۔

مثال برجز ثانی:

(شان نزول غیر صریح ہو)

أخرج البخاری بسندہ عن حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قولہ تعالیٰ: **وَاتَّقُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ فَتِلْكَ فِی النِّفْقَةِ** (صحیح البخاری ج ۲ ص ۶۳۸ قدیمی کتب خانہ کراچی، مجمع ابن جہان ج ۱۳ ص ۶۹ مؤسسۃ المدینۃ، المحدثہ رک علی الصمیمین ج ۲ ص ۹۳ دار الکتب العلمیہ)

اس میں ایک احتمال یہ ہے کہ سبب نزول ہو اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ”نزلت فی النفقۃ“ کہہ کر آیت کی مراد بتلائی جا رہی ہے کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ اس کا تعلق مسئلہ نفقہ سے ہے۔

مثال برجز ثالث:

(بعض روایات میں سبب نزول کی صراحت ہو بعض میں نہ ہو)

كانت اليهود تقول اذا اتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد احولاً ففزلت نساءكم حرث لكم۔

(صحیح مسلم ج ۳ ص ۱۵۶ دارالمجلع بیروت، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۴۵۱ مجلس دارۃ المعارف حیدرآباد دکن)

اس روایت میں سبب نزول کی صراحت موجود ہے جب کہ مسند احمد کی روایت میں سبب نزول کی صراحت موجود نہیں ہے دیکھئے۔

(مبتدا: مامری منیل ج ۶ ص ۳۱۸ و سہ قرطیہ قاہرہ)

اس آیت کے متعلق دو طرح کی روایات ہیں بعض میں سبب نزول کی صراحت ہے بعض میں نہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۳۹)

مِنْ شَأْنِ الْغَرْبِ إِذَا أَزَادَتْ بَيَانَ الْوَعْدِ أَوْ الْوَعِيدِ عَلَى فِعْلِ أَنْ تَخْرُجَ أَسْمَاءُ أَهْلِهِ بِذِكْرِ الْجَمْعِ أَوْ الْوَاحِدِ ذَوْنِ الْإِثْنَيْنِ إِلَّا إِذَا كَانَ الْفِعْلُ أَنْمَا يَقَعُ مِنَ الْإِثْنَيْنِ۔

حاصل قاعدہ:

اہل عرب وعدہ یا وعید کو صیغہ واحد یا جمع کے ذریعہ بیان کرتے ہیں، صیغہ جمع کے ساتھ نہیں بیان کرتے مگر یہ کہ فعل ہی ایسا ہو جس کا وجود دو کے بغیر ممکن ہو۔

تشریح مع مثال:

اہل عرب ایسا تو کہتے ہیں کہ ”الذین يفعلون كذا افلهم كذا والذی يفعل كذا افله كذا“ لیکن ”الذان يفعلان كذا افلهما كذا“ نہیں کہتے الا یہ کہ فعل کا وقوع دو

کے بغیر ناممکن ہو جیسے زمانا اس کی وعید کو بیان کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے:

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمْ أَفَانِ ثَابِتًا وَاصْدَحًا فَأَغْرَضُوا عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝

(سورہ نساء: ۱۶)

قاعدہ نمبر (۱۴۰)

مَنْ شَأْنِ الْعَرَبِ إِذَا تَطَاوَلَتْ صِفَةُ الْوَاحِدِ الْإِغْتِرَاضُ بِالْمَذْحِ وَالذَّمِّ بِالنَّضْبِ اخْتِئَانًا وَيَا الزَّفْعَ اخْتِئَانًا۔

(تفسیر طبری ج ۳ ص ۵۱ سے سورہ النساء ج ۱ ص ۱۳۳ اور احیاء التراث العربی)

حاصل قاعدہ:

جب کسی شئی کی توصیف میں تطویل مقصود ہوتی ہے تو اہل عرب اعراب میں جہد لی لا کر بھی منصوب اور بھی مرفوع عبارت پیش کرتے ہیں۔

تشریح:

ایسا اس لیے کرتے ہیں تاکہ اختلاف اعراب سے معانی متنوع و مختلفہ کی طرف اشارہ ہو اور سامع کی منتیظ طبع کا باعث ہو۔

مثال: ۱: وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۚ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالصَّرَآءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

(سورہ بقرہ: ۱۷۷)

ترجمہ: ”اور جو اشخاص اپنے عہدوں کو پورا کرنے والے ہوں جب عہد کر لیں اور (وہ لوگ) مستقل رہنے والے ہیں جنگ دہی میں اور بیماری میں اور قتال میں“۔

”وَالصَّابِرِينَ“ یہاں اہل ایمان کی صفات کی تطویل و تفصیل مقصود تھی تو

اعراب میں تبدیلی کا لحاظ کیا گیا، چنانچہ رفع کے بعد نصب اختیار کرتے ہوئے "والموفون بعہدہم" کے بعد "والمصاہرین" آیا گیا۔

(۲) لَکِنَ الرَّسِیخُونَ فِی الْعَنِیمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ یُؤْمِنُونَ بِمَا
أُنزِلَ إِلَیْكَ وَ مَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ الْمُقِیْمِیْنَ الصَّلَاةَ وَ الْمُؤْتُونَ
الزَّکَاةَ وَ الْمُؤْمِنُونَ بِآیَاتِهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ ۚ أُولَٰئِکَ سَوَّیْتِیْہُمْ أَجْرًا
عَظِیْمًا (۱۳۰) (سورہ بقرہ: ۱۷۷)

ترجمہ: "لیکن ان میں جو لوگ عمر (دین) میں پختہ ہیں اور جو (ان میں) ایمان لے آئے والے ہیں وہ اس (کتاب) پر بھی ایمان لاتے ہیں جو آپ کے پاس بھیجی گئی اور (اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں) جو آپ سے پہلے بھیجی گئی تھیں اور جو (ان میں) نماز کی پابندی کرنے والے ہیں اور جو (ان میں) زکوٰۃ دینے والے ہیں۔"

قاعدہ نمبر (۱۳۱)

مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ إِذَا خَاطَبْتَ إِنْسَانًا وَ حَضَمْتَ إِلَیْہِ غَائِبًا
فَإِذَا ذَبَّ الْخَبْرَ عَنْہُ أَنْ تَغْلِبَ الْمُخَاطَبُ فَيَخْرُجَ الْخَبْرُ عَنْہُمَا غَمًی
وَ خِلَافَ الْخَطَابِ۔

(تفسیر طبری ج ۶ ص ۱۲۷، رائٹر)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب سے اوقات ایسا کرتے ہیں کہ جب کسی خبر میں مخاطب و غائب دونوں جمع ہو جاتے ہیں تو مخاطب کو غلبہ دیتے ہوئے صیغہ خطاب استعمال کرتے ہیں، اور یہ خبر غائب کی طرف سے بھی کافی ہو جاتی ہے۔

مثال: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ رِزْقَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ

(سورہ بقرہ: ۱۲۳)

كَرُءُوفٌ وَرَحِيمٌ ۝

ترجمہ: ”اور اللہ تعالیٰ ایسے نہیں جس کہ تمہارے ایمان کو ضائع کر دیں واقعی اللہ

تعالیٰ تو لوگوں پر بہت ہی شفیق مہربان ہے۔“

تشریح:

”ایمان لگتے“ مذکورہ آیت کریمہ تحویل قبلہ من بیت المقدس الی الکعبۃ کے موقع پر نازل ہوئی اس موقع پر مسلمانوں کو یہ سوال ہوا کہ ہمارے مسلمان بھائیوں کی نمازوں کا کیا ہوگا، جو بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے پڑھتے اس دنیا سے چل جائے تو آیت نازل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ تمہاری نمازوں کو ضائع نہیں کرے گا، اور اس میں گمراہی ہوئے مسلمانوں کی نمازوں کے بارے میں بتا دیا کہ ان کی نمازیں ضائع نہیں ہوں گی بلکہ ان کا اجر ان کو ملے گا، یہاں بیان ان مومنین کا چل رہا ہے جو اس دنیا سے گزر گئے اس لحاظ سے غائب کا صیغہ استعمال کرنا مزہب تھا، مگر چونکہ حاضرین اور زندوں کو بھی اپنی نمازوں کے متعلق اندیشہ تھا اس لیے ان حاضرین کو غائبین پر غلبہ دیتے ہوئے خطاب کا صیغہ استعمال کیا گیا مذکورہ بالا قاعدہ کی رو سے۔

قاعدہ نمبر (۱۴۲)

مِنْ شَأْنِ الْغَرْبِ إِضَافَةُ أَفْعَالِ الْأَنْبَاءِ إِلَى الْأَنْبَاءِ وَخَطَابِ

الْأَنْبَاءِ وَإِضَافَةُ أَفْعَالِ الْيَهُمِ وَهُوَ لَا يَنْبَاهِمُ۔

حاصل قاعدہ:

اہل عرب کا معمول ہے کہ آباء کے افعال کو انباء کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

اضاف فعل الآباء الى الأنباء في تعبيرهم بفعل الآباء فقال ”نعم

اتخذتم العجل“ واذ قتلتم نفساً“ مخاطب بہ الیہود الذین کانوا فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان ذلک الفعل من آبانہم“

(مقام اثنتی عشر فی ج ۳ ص ۳۱۴ و بیچ المشرق والمغرب فی تفسیر طبری ج ۲ ص ۳۱۶ و ادب اللغات العربی)

علامہ ابن عادل حلی متوفی ۸۸۰ھ فرماتے ہیں:

”اضاف فعل الآباء الى الأبناء في تعبيرهم بعقل الأبناء فقال ثم

اتخذتم العجل، مخاطب به الیہود الذین کانوا فی عہد النبی صلی اللہ علیہ

وسلم وکان ذلک الفعل من آبانہم“۔

(المہاب فی علوم الکتاب ج ۸ ص ۸۹ تفسیر طبرانی ج ۳ ص ۱۳۴)

مثال: ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۵﴾

(سورہ بقرہ: ۹۲)

ترجمہ: ”پھر بھی تم لوگوں نے جو سالہ کو (معبود) تجویز کر لیا سوئی علیہ السلام کے

(طور پر جانے کے) بعد اور تم ستم ڈھارہے تھے۔“

”اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ“

آیت کریمہ میں مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود کو بتایا گیا

ہے اور اتخاذ عجل اور ظلم کی نسبت ان کی طرف کی گئی ہے حالانکہ یہ افعال ان سے نہیں

بلکہ ان کے اسلاف سے صادر ہوئے تھے۔

دیگر امثلہ

(۱) وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُوءُكُمْ سُوءًا الْعَذَابِ

يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ ۚ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ لِمَنْ

(سورہ بقرہ: ۴۹)

رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿۵﴾

(۲) لَمْ أَقْرَأْكُمْ وَأَنْتُمْ تُشْفِدُونَ ﴿۸۳﴾

(سورہ بقرہ: ۸۳)

(۳) قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيََاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ

(سورہ بقرہ: ۹۱)

مُؤْمِنِينَ ﴿۹۱﴾

ترجمہ: ”آپ کہتے کہ (اچھا تو) پھر کیوں قتل کیا کرتے تھے اللہ کے پیغمبروں کو
ہں سے قبل کے زمانے میں اگر تم (تورات) پر ایمان رکھنے والے تھے۔“

قاعدہ نمبر (۱۳۳)

مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ التَّغَيُّزُ عَنِ الْمَاضِي بِالْمَضَارِعِ لِإِفَادَةِ
تَضْوِيرِ الْحَالِ الْوَاقِعِ عِنْدَ خُذُوذِ الْحَدِيثِ۔

(ماخوذ من فقہ اللہ علیہ ص ۱۰، سورۃ محمد کتب خانہ کراچی، فتح اللہ یہ لاشوکانی ج ۳ ص ۱۳۹ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

اگر عرب ماضی کی صورت حال کی منظر کشی کے لیے صیغہ مضارع استعمال کرتے ہیں۔

تشریح:

ماضی کی جگہ مضارع لا کر یہ اشارہ کرنا مقصود ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ واقعہ ماضی کا ہے مگر
ایسا اہم اور ناقابل فراموش ہے کہ گویا اس کا منظر اس وقت بھی آنکھوں سے نظر آ رہا ہے۔

مثال: اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ

(سورہ اعراف: ۶۳)

الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿۶۳﴾

ترجمہ: ”(اور اے مخاطب) کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی
برسایا جس سے زمین سرسبز ہو گئی۔“

اس میں ”اصبحت“ کی جگہ ”تصبح“ استعمال کیا گیا کیونکہ اس صورت میں زمین کی

ہر مالی اور شہادی کی منظر کشی کو کلام و تبلیغ انداز میں ہو جاتی ہے اور یہی بیان آیت میں مقصود ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) وَ اتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمٍ ۖ وَ مَا كَفَرُ
سُلَيْمٍ ۚ وَلَٰكِنَّ الشَّيْطَانُ كَفَرٌ ۚ وَ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ

(سورہ بقرہ: ۱۰۲)

ترجمہ: ”اور انہوں نے ایسی چیز کا (یعنی حیرکا) اتباع کیا جس کا چہ چاکیا کرتے تھے
شیاطین (یعنی خبیث جن) حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد سلطنت میں اور حضرت سلیمان علیہ
السلام نے کفر نہیں مگر شیاطین کفر کیا کرتے اور حالت یہ تھی کہ آدمیوں کو بھی حیرکی تعلیم کیا کرتے تھے۔“

(۲) قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ

(سورہ بقرہ: ۹۱)

مُؤْمِنِينَ ۝

ترجمہ: ”آپ کہئے کہ (اچھا تو) پھر کیوں قتل کیا کرتے تھے اللہ کے پیغمبروں
کو اس کے قتل کے زمانے میں اگر تم ایمان رکھنے والے تھے۔“

(۳) وَ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُسْقِنُهُ إِلَىٰ بَلَدٍ
مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ كَذَٰلِكَ النُّشُورُ ۝

(سورہ فاطر: ۹)

ترجمہ: ”اور اللہ ایسا (قادر) ہے جو (بارش سے پہلے) ہواؤں کو بھیجتا ہے، پھر
(وہ ہوائیں) بادلوں کو اٹھاتی ہیں، پھر ہم بادل کو خشک قطعہ زمین کی طرف ہانک لے
جاتے ہیں پھر ہم اس کے ذریعے سے زمین کو زندہ کرتے ہیں۔“

قاعدہ نمبر (۱۳۴)

مِنْ شَأْنِ الْعَزَبِ بِالْكَلامِ عَلَىٰ مَعْنَى نَطِيزٍ لَهُ قَدْ تَقَدَّمَ

وإن خالف لفظه لفظه۔

(تفسیر زمخشری ج ۵ ص ۳۳۸ سورۃ البرہات)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب دو یا زائد متقارب بمعنی مضامین کو بصورت عطف ذکر کرتے ہیں تو ان کے الفاظ مختلف ہوں۔

تطبیق مثال:

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى
هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ
لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَن لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ
إِلَى كَعَابِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى جِمَازِكَ وَيَنْجُبْكَ آيَةٌ
لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَعَلَّكُمْ
تَتَّبِعُونَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٩﴾ (سورۃ البقرہ: ۲۵۹)

اس کا عطف۔ قبل کی آیت: ”الم تر الى الذي حاج“ پر ہے گویا عبارت
یوں ہے ”الم تر الى الذي حاج او كالذي هو“ اور یہ عطف اس لیے کیا گیا ہے کہ دونوں
کا مضمون ایک دوسرے سے ملتا جلتا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۴۵)

من شأن العرب أن تشدد الكلام في أسلوب وتنتقل إلى أسلوب آخر
نظريته واستندوا إلى السامع وتجددوا في نشاطه وذلك يسمى التباثا۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۱۳ سورۃ المائدہ: ۱۰۷ و التکلیات ابی البقام ج ۱ ص ۷۰ سورۃ البرہات)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب مخاطب کی خشیت طبع کے لیے کلام کو ایک اسلوب سے دوسرے اسلوب میں منتقل کر دیتے ہیں اور اسی کا نام انتفات ہے۔

انتفات کی تعریف:

کلام عرب کے محاسن کی ایک اہم کڑی صنعت انتفات ہے جس کا حاصل ہے ایک اسلوب سے دوسرے اسلوب کی طرف کلام کو منتقل کرنا۔ جیسے:

”حَقَّقْ إِذَا كُنْتَ تُخْذِلُ فِي الْفُلْكِ وَجَزَيْنَ بِهِ“

”جبرین بکم“ ہوتا چاہیے تا مگر اس میں خطاب سے غیبت کی طرف انتفات ہے۔

تشریح:

انتفات کا فائدہ دو قسم کا ہے۔ (۱) عام فائدہ۔ (۲) خاص فائدہ۔

عام فائدہ:

”التفنن والتشيط“ یعنی کلام کا لطف بڑھانا۔

چونکہ انسان فطری طور پر نئی نئی باتوں اور نئے نئے اسلوب کو پسند کرتا ہے اس لیے انتفات کے ذریعہ کلام سے پیدا ہونے والی آکٹاہٹ اور پیش آنے والی پراگندگی کو دور کر کے سامع میں تازہ دلچسپی اور نیا شوق پیدا کیا جاتا ہے۔

فائدہ خاص:

موقع اور محل کی مناسبت سے کسی باریکی یا اہم نکتہ کا حاصل کرنا جو مواقع کے اختلاف سے مختلف اور کثیر الانواع ہیں۔

اقسام انتفات:

یوں تو انتفات کی بہت ساری قسمیں ہیں مگر مشہور انتفات کو دو حصوں میں تقسیم کیا

جاسکتا ہے۔ (۱) التفات حقیقی۔ (۲) التفات حکمی۔

التفات حقیقی:

وہ التفات ہے جو عمیروں میں پایا جائے اس کی چودہ صورتیں ہیں:

(۱) تکلم سے خطاب کی طرف ”وَمَا بَىٰ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ“ اس کی اصل ہے والیہ ارجع۔

(۲) تکلم سے غیبت کی طرف ”إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۚ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ“ اس کی اصل ہے ”لنغفر لک“

(۳) خطاب سے تکلم کی طرف ”قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ۚ إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَنكُرُونَ“ -

اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کو مخاطب کی جگہ رکھ کر کلام فرمایا ہے۔

(۴) خطاب سے غیبت کی جانب ”حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ“ اس کی اصل ہے وجوبین بكم۔

(۵) غیبت سے تکلم کی جانب ”الَّذِي يُزِيلُ الرِّيحَ فَتُبْهِرُ بِهِ سَحَابًا“ اس کی اصل ہے فساقه۔

(۶) غیبت سے خطاب کی طرف ”وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا“ اس کی اصل ہے لقد جازوا شينا ادا۔

التفات حکمی:

اصلاً تو یہ التفات نہیں مگر تبدیلی اسلوب اور مقصدیت و افادیت میں التفات حقیقی کے قریب تر ہے اور اس کی بنیادی کل تین قسمیں ہیں:

(۱) قسم اول۔ (۲) قسم ثانی۔ (۳) قسم ثالث۔

قسم اول ”النفات فی الجمل“

یعنی قرآن پاک کے اندر النفات کی ایک ایسی قسم بھی پائی جاتی ہے، جو کسی کے کلام میں نہیں پائی جاتی، اور وہ یہ ہے کہ منکلم اپنے کلام میں دو بالترتیب ذکر کی ہوئی چیزوں کو مقدم کرے پھر ان میں سے پہلے امر کی خبر دے کر اس کے خبر دینے سے روگردانی کرتا ہو اور دوسرے امر کی خبر دینے لگے، اس کے بعد پھر امر اول کی خبر دے۔

اس کی مثال ہے: ”إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ۝ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۝“ اس میں منکلم ایک صفت کی خبر دینے کی طرف پہنچا اور کہا ”وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ۝“ پھر خدا تعالیٰ کی خبر دینے سے ہٹتا ہوا دوبارہ انسان کی خبر دینے لگا اور کہا ”وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ۝“۔

قسم ثانی ”النفات فی الاعداد“

یعنی واحد، ثنیہ جمع میں سے کسی ایک سے کلام کرتے ہوئے دوسرے کی طرف کلام کو منتقل کر دینا اس کی چھ صورتیں ہیں:

(۱) واحد سے ثنیہ کی طرف ”قَالُوا أَجِئْتَنَا بِتِلْكَ الْبَيِّنَاتِ وَأَجِئْتَنَا بَعْدَ إِسْرَارٍ ۚ وَأَخْلَفْتَ بِكُفْرَانٍ ۚ“
 (۲) واحد سے جمع کی طرف ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ“
 اس کی اصل ہے لک الکبرياء

(۳) واحد سے جمع کی طرف ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ“
 اس کی اصل ہے اذا طلقت۔

(۴) ثنیہ سے واحد کی جانب

(۱) قَسَمَ رَبُّكُمْ يَمُونُ بِهِ۔ (۲) فَلَا يُخْرِجَنَّكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقُوا ۝

(۴) تنبیہ سے جمع کی طرف ”وَ اَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی وَ اٰخِيهِ اَنْ تَبَيَّنَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيُّوتًا وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً۔“

(۵) جمع سے واحد کی طرف ”وَ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ“
اس کی اصل ہے و بشروا المؤمنین۔

(۶) جمع سے تنبیہ کی طرف ”يَمْعَشَرُ الْحَجَرِ وَ الرَّاسِ اِنْ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْقُذُوْا مِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ فَانْقُذُوْا اِلَّا تَنْقُذُوْنَ اِلَّا يَسْتَنْطِیْ ۝ قِبَاۤیِ الْاٰءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبُوْنَ ۝“
”اس کی اصل ہے فباي الاء ربکم تکذبون (سیّد مرتضیٰ کے ساتھ)

قسم، شے ”الصفات الافعال“

یعنی، ماضی، مضارع یا امر میں سے کسی ایک سے کام کرتے ہوئے دوسرے کی طرف کام کو موڑ دینا اس کی بھی پچھ سوچیں ہیں:

(۱) ماضی سے مضارع کی جانب ”اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ“ اس کی اصل ہے و صدوا عن سبیل اللہ۔

(۲) ماضی سے امر کی طرف ”قُلْ اَمَرَ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ وَ اَقِيْمُوا وُجُوْهَكُمْ“ اولاً ”اَمَرَ رَبِّيْ“ ماضی سے کلام ہے پھر صیغہ امر ہے۔

(۳) مضارع سے ماضی کی طرف ”وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ فَفَزِعَ“
اس کی اصل ہے ففزع۔

(۴) مضارع سے امر کی طرف ”قَالَ اِنِّيْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَشْهَدُ اَنَّكَ بَرٌّ“۔

(۵) امر سے ماضی کی جانب ”وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ رَبِّهِمْ مَّصَلًّیً وَ عَهْدًا“۔

(۶) امر سے مضارع کی طرف ”وَ اَنْ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ اتَّقُوْهُ وَ هُوَ

الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَوْنَ ۝۶۰-

قاعدہ نمبر (۱۴۶)

مِنْ شَأْنِ الْعَرْبِ أَنْ تُخَيَّرَ عَنْ غَيْرِ الْعَاقِلِ بِخَيْرِ الْعَاقِلِ إِذَا
نُسِبَتْ إِلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ الْعُقَلَاءِ۔

حاصل قاعدہ:

اہل عرب غیر عاقل کے لیے ایسا میثدا استعمال کرتے ہیں جو عاقل کے ساتھ خاص
ہے، مگر شرط یہ ہے کہ اس غیر عاقل کی طرف افعال عقلاء میں سے کوئی فعل منسوب ہو۔

مثال: وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قِنْتُونَ ۝ (سورہ بقرہ: ۱۱۶)

ترجمہ: ”اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اولاد رکھتا ہے، سبحان اللہ بلکہ خاص اللہ
تعالیٰ کے ملوک ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہیں سب ان کے محکوم ہیں۔

اسی قاعدے کی طرف علامہ ابو حیان اندلسی متوفی ۷۵۵ھ نے بھی اشارہ کیا ہے:

”و كثير اما يوجد في كلام العرب اسناد اشياء تكون أفعال العقلاء

الى ما لا يعقل من الحيوان و إلى الجماد او الحيوان الذي لا يعقل مكان

العاقل لكان صادرا منه ذلك الفعل۔ وقد أكثر الزمخشري وغيره من الإيراد

الشواهد على ذلك و من له ادنى مطالعة لكلام العرب لا يحتاج إلى شاهد

في ذلك۔“ (البحر المحیط ج ۶ ص ۱۳۳ دار الكتب العلمية بيروت)

تطبیق:

”ما فی السموت والارض“ میں کلمہ ”ما“ وارد ہے جس کی دلالت غیر عاقل پر ہوتی ہے اور آخر میں ”فانتون“ جمع مذکر سالک کا صیغہ وارد ہے جو عاقل کے لیے آتا ہے غیر عاقل کے لیے عاقل کا صیغہ اس لیے استعمال کیا گیا کہ یہاں غیر عاقل کی طرف عقلاء کے افعال میں سے ایک فعل (قوت یعنی قانت جدوریز ہونا) کی نسبت کی جا رہی ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) اِذْ قَالَ يُسُفُفُ لِأَبْنِهِ يَاقُوتَ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوكَبًا وَ
اِنْسَاسًا وَ الْقَمَرَ رَآيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝ (۳۰ دوسرے: ۳۰)

ترجمہ: ”جب یوسف نے اپنے والد سے کہا کیا اے ابا جان! میں نے گیارہ
ستارے اور سورج اور چاند دیکھے ہیں ان کو اپنے رو برو عہد کرتے ہوئے دیکھا ہے۔“

(۲) فَقَالَ لَهَا وَ لِأَرْضِهَا أَلْتَبَا كَلَوْنًا أَوْ كَزُهَا * قَالَتْ آتَيْنَا
طَائِعِينَ ۝ (سورۃ تم نوحہ: ۱۱)

ترجمہ: ”سو اس سے اور زمین سے فرمایا کہ تم دونوں خوشی سے آؤ یا زبردستی سے
دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے حاضر ہیں۔“

قاعدہ نمبر (۱۳)

مِنْ شَأْنِ الْغَرَبِ أَنْ تَدْخُلَ ”الْأَلْفُ وَاللَّامُ“ فِي خَيْرِ ”مَا“ وَ ”الَّذِي“ إِذَا
كَانَ الْخَبَرُ عَنْ مَعْنَوْهِ فَقَدْ غَرَفَهُ الْمُخَاطَبُ وَ الْمُخَاطَبُ وَ إِنَّمَا بَالِي بَغِيرِ ”الْأَلْفِ
وَاللَّامِ“ إِذَا كَانَ الْخَبَرُ عَنْ مَعْنَوْهِ لِي غَيْرِ مَعْنَوْهِ وَ لَا مَقْصُودَ قَصْدٍ شَيْءٍ بَعِيدٍ۔

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۵ ص ۱۶ مؤسسہ الممالک)

حاصل قاعدہ:

جب کسی معبود و متعین شیء کے متعلق (جو شکم اور مخاطب کو معلوم ہو) خبر دینا ہو تو اہل عرب "ما" اور "الذی" کی خبر دینا ہو تو خبر میں الف لام داخل نہیں کرتے۔

جزء اول کی مثال: **قَلْبًا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضْلِعُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ⑤**

(سورہ یونس: ۸۱)

ترجمہ: "سو جب انہوں نے (اپنا جادو کا سامان) ڈالا تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا جو کچھ تم (بنا کر) لائے ہو جادو (یہ) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اس (جادو) کو ابھی ویرم برہم کیے دیتا ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ ایسے فسادیوں کا کام بنے نہیں دیتا۔"

"السحر" ماکہ خبر ہے اس وقت وہ سحران لوگوں کے درمیان معروف و معلوم تھا اس لیے اس پر الف لام لایا گیا۔

جزء ثانی کی مثال: **إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِإِلْفِكَ عُصْبَةً مِنْكُمْ لَا تَخْسِبُونَهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ⑥**

(سورہ نور: ۱۱)

ترجمہ: "جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیقہ کی نسبت) برپا کیا ہے (اے مسلمانو!) وہ تمہارے میں ایک چھوٹا سا گروہ ہے جس کو اس کو اپنے حق میں برائہ سمجھو بلکہ یہ تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر ان میں سے ہر شخص کو جتنا کسی نے کچھ کیا تھا گناہ ہوا اور ان میں سے جس نے اس میں سے سب سے بڑا حصہ لیا اس کو سخت سزا ہوگی۔"

"عصبة" اس میں عصبة مکرہ ہے الف لام کے ساتھ نہیں لایا گیا کیونکہ لوگوں کی نظر میں یہ جماعت معلوم و متعین نہیں تھی۔

قاعدہ نمبر (۱۴۸)

مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا مِنْ الْوَاحِدِ أَوْ التَّثْنِیَّةِ أَوْ الْجَمْعِ
وَالْفُرَادِ غَيْرَهُ كَمَا تَخَاطَبُ الْوَاحِدُ وَتُرِيدُ غَيْرَهُ

حاصل قاعدہ:

اہل عرب کبھی واحد، تثنیہ اور جمع میں سے کوئی ایک صیغہ بول کر دوسرا صیغہ مراد
لیتے ہیں اسی طرح کسی متعین شخص کو مخاطب بنا کر کسی اور کو مراد لیتے ہیں۔

۱۔ علامہ ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ فرماتے ہیں:

”ان العرب تتخاطب الواحد خطاب الاثنين“۔

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۱۶۰ دار الفکر)

۲۔ علامہ مکئی بن ابی طاسب القیس متوفی ۴۳۷ھ فرماتے ہیں:

”لان العرب يتخاطب الواحد بلفظ الاثنين و بلفظ الجماعة

مشکل“۔ (اعراب القرآن ج ۲ ص ۶۸۴ سوسہ الرسالہ)

۳۔ علامہ بخاری متوفی ۵۱۰ھ فرماتے ہیں:

”والعرب قد تتخاطب الواحد بلفظ الجمع“۔

(معالم التنزيل ج ۱ ص ۶۹ دار المعرفہ)

۴۔ علامہ ابن جوزی متوفی ۵۹۷ھ فرماتے ہیں:

”ان العرب تتخاطب بعقل الاثنين“۔

(زاد المسیر ج ۸ ص ۱۵۹ المکتب الاسلامی بیروت)

۵۔ علامہ قرطبی متوفی ۶۷۱ھ فرماتے ہیں:

”قال الخليل و الاخفش هذا الكلام العرب الفصح ان تخاطب

الواحد بلفظ الاثنين“۔ (تفسیر قرطبی ج ۷ ص ۱۶۶ دار الشعب قاہرہ)

نوٹ: اس قاعدہ میں چند جزئیات ہیں ہر ایک کی مثال بالترتیب دی جاتی ہے۔

(الف) مثال: وہ واحد جس سے مراد جمع ہے:

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾ (سورہ انفطار: ۶)

اس میں انسان مفرد بول کر سارے انسان مراد ہیں۔

(ب) مثال: وہ واحد جس سے مراد ثنیہ ہے

قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يُسُوْسِي ﴿٢٠﴾ (سورہ طہ: ۲۰)

یہاں کہا گیا: ”یموسیٰ“ مگر مراد ہے ”یموسیٰ و ہارون“۔

(ج) مثال: وہ ثنیہ جس سے مراد جمع ہے:

ثُمَّ أَرْجَعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَ هُوَ

(سورہ ملک: ۴)

حَسْبِي ﴿٢٠﴾

(د) مثال: وہ ثنیہ جس سے مراد واحد ہے:

الْقِيَامِ جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٠﴾ (سورہ ناس: ۲۴)

ثنیہ مذکور ہے اور مراد واحد (مالک دارودنہ جہنم) ہے یعنی اُلّٰی۔

(هـ) مثال: وہ جمع جس سے مراد واحد ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا

(سورہ حجرات: ۳)

يَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾

منادی ایک ہی شخص تھا مگر صیغہ جمع لایا گیا۔

(و) مثال: وہ جمع جس سے مراد ثنیہ ہے:

”ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَ هِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا

(سورہ محمد: ۱۱۰)

كَلِمَةً أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا عَلَىٰ بَعِثِينَ ۝

اس میں "طائفین" جمع ہے مگر مراد اس سے تثنیہ ہے یعنی طائفین۔

(ز) مشن: خطاب کسی کو اور مراد کوئی اور ہو۔

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْتَوِينَ ۝

(سورہ بقرہ: ۱۳۷)

اس میں مخاطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مراد اہل ایمان ہیں کیونکہ حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کی ذات سے شک کیا مشابہ شک بھی ممکن نہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۳۹)

مَنْ شَأْنِ الْعَرَبِ أَنْ تُسْتَكْمَلَ الْجَمْعُ بَيْنَ ثَنَيْنِ فِي لَفْظٍ وَاحِدٍ۔

(فتح اللہ: ج ۵ ص ۲۵۰، ارفقار)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب ایک لفظ میں دو ثنائی جمع کرنے پر توجہ نہیں کرتے۔

مثال: إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا ۖ وَإِنْ تَظَاهَرَا

عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُمَا وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ

ذَلِكَ ظَاهِرُونَ ۝

(سورہ قمر: ۲۱)

یہاں پر اصلاً "قلبا کما" ہونا چاہیے تھا مگر مذکورہ اصول سے پیش نظر

"قلوبکمما" کہا گیا۔

قاعدہ نمبر (۱۵۰)

مَنْ شَأْنِ الْعَرَبِ أَنْ تُعْتَزَّ بِالْمَاضِي غَيْرِ الْمُسْتَقْبَلِ ثَنِيَّتِهَا عَلَى

تحقیق الوقوع

حاصل قاعدہ:

ہل عربی کے تحقق اور وقوع کو بتلانے کے لیے مستقبل کو ماضی سے تعبیر کرتے ہیں۔

انه عبر بالماضي عما سيقع في المستقبل تنزيلا لتحقيق الوقوع

منزلة الوقوع۔ (نحو، البيان في ايضان القرآن بالقرآن ج ۲۰ ص ۱۰۰، والمرکز)

فالتعبير عنه بصيغة الماضي للتأكيد والدلالة على تحقيق الوقوع

حتمًا۔ (تفسیر ابو اسود بن ریح، ص ۱۹۲، دار احیاء التراث العربی)

اينار صيغة الماضي للدلالة على تحقيق الوقوع لا محالة لأن

الماضي متيقن الوجود۔ (تفسیر رون فليمان ج ۲ ص ۱۱۵، دار احیاء التراث العربی)

تشریح:

ایک شئی جس کا وقوع مستقبل میں متیقن ہوتا ہے، اس کے یقینی ہونے کو بتلانے

کے لیے، اس کا صیغہ استعمال کیا جاتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ آئندہ واقع ہونے

والی یہ شئی اس قدر یقینی ہے تو یا ماضی میں واقع ہو چکی ہے۔

مثال: وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمُوتِ وَمَنْ فِي

الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دُخْرَيْنَ (۸۰ وائس: ۸۷)

ترجمہ: جس دن صور میں پھونکے گا، اسی دن جو آسمان و زمین والے

ہیں سب کھیرا جا دیں گے مگر جس کو خدا چاہے اور سب کے سب اسی کے سامنے رہے بھٹکے

حاضر رہیں گے۔

تطبیق:

اس دن اہل ارض و سما، کائنات کا ایک یقینی اور دائمی شئی ہے اس لیے بجا ہے

فیفزع من فی السموت کے ففزع من فی السموت سے تعبیر کیا۔

دیگر امثلہ

(۱) وَ نَفَخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامًا يَتَنَّظُونَ ﴿٦٨﴾
(سورۃ زمر: ۶۸)

ایں نفخ لھی الصور۔

ترجمہ: ”اور (قیامت کے روز) صور میں پھونکے مارے جائے گی سو تم آسمان اور
زمین والوں کے ہوش اڑ جاؤ گے مگر جس کو خدا چاہے پھر اس میں دوبارہ پھونکے مارے
جاؤ گی تو دفعۃً سب کے سب کھڑے ہو جاؤ گے دیکھنے لگیں گے۔“

(۲) وَ يَرْزُقُ اللَّهُ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا
كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنَ عَذَابِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ ؕ قَالُوا
لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ ؕ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ غَنَاءٍ أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنَ
مَّجْنُونٍ ﴿٢١﴾

ایں یرزون للہ جمیعاً۔

ترجمہ: ”اور خدا کے سامنے سب پیش ہوں گے پھر چھوٹے درجنے کے لوگ بڑے
درجہ کے لوگوں سے کہیں گے کہ ہم تمہارے تابع تھے تو کیا تم خدا کے عذاب کا کچھ جزا ہم سے منا
سکتے ہو وہ کہیں گے کہ اگر اللہ ہم کو راہ بتلاتا تو ہم تم کو بھی راہ بتلا دیتے۔ ہم سب کے حق میں دونوں
صورتیں برابر ہیں خواہ ہم پریشان ہوں خواہ ضبط کریں ہمارے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔“

(۳) وَ يَوْمَ تَسِيرُ الْجِبَالُ وَ تَكُونُ الْأَرْضُ بَارِزَةً وَ حَشَرْنَاهُمْ
فَلَمْ نُعَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٦٩﴾
(سورۃ الحقیف: ۶۹)

ای نحشر ہم۔

ترجمہ: ”اور (اس دن کو یاد رکھنا چاہیے) جس دن ہم یہاں کو بھیج دیں گے، وہ آپ زمین کو دیکھیں گے (کہ کھلمیہاں پڑا ہے) اور ہم ان سب کو حق سزا دیں گے اور ان میں سے کسی کو بھی نہ چھوڑیں گے۔“

قاعدہ نمبر (۱۵۱)

مَنْ شَأْنِ الْعَرَبِ أَنْ يَضْمُرُوا لِكُلِّ مُغَائِبٍ (تَكْرُفَ كَأَنِّ أَوْ مَعْرِفَةَ) ”هَذَا“ وَ ”هَذِهِ“۔

(تفسیر طبری ج ۱ ص ۵۸، ۵۹، ۶۰)

حاصل قاعدہ:

اہل عرب شئی معین سے پہلے ”هذا“ یا ”هذه“ مضمر مانتے ہیں۔ خواہ وہ شئی مشاہدہ معرفہ ہو یا نکرہ۔

مثال: (۱) ”سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ“ (سورہ نور: ۱)

ای ہذہ سورۃ۔

(۲) ”الَّذِي كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ يُخْرِجُ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صَوَاطِئِ الْحَيٰثِ الْمُبِينِ“ (سورہ بقرہ: ۱۷)

ای ہذا کتاب۔

(۳) ”بَرَآءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ“ (سورہ توبہ: ۱)

ای ہذہ برآءۃ۔

قاعدہ نمبر (۱۵۲)

مِنْ شَأْنِ الْعَرَبِ تَحْوِيلُ الْفِعْلِ عَنْ مَوْضِعِهِ إِذَا كَانَ الْمُرَادُ بِهِ مَفْعُولًا.

حاصل قاعدہ:

جب فعل کی مراد معلوم ہو تو اہل عرب اس کو اس کے اصل مقام سے ہٹا کر استعمال کرتے ہیں۔

یہ قاعدہ علامہ ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ کی اس عبارت سے ماخوذ ہے:

”و هذه الكلمة مما حوّل العرب الفعل عن موضعه، وذلك لأن الإنسان هو الذي يعصي عن إبطار الحق، إذ يعصي عن إبطاره، والحق لا يو صف بالعمى، إلا على الاستعمال الذي قد جرى به الكلام. وهو في جواز الاستعمال العرب إياه نظير قولهم: ”دخل الخاتم في يدي، والخف في رجلي، ومعلوم أن الرجل هي التي تدخل في الخف، والإصبع في الخاتم، ولكنهم استعملوا ذلك كذلك، لما كان معلوما المراد فيه“۔

(تفسیر طبری ج ۵ ص ۲۹۹ سستہ ابرساہ بیروت)

تشریح:

کسی مقام پر کوئی مراد معلوم و متعین ہو اور خلاف مراد کا وہم نہ ہو تو وہاں فعل کی نسبت غیر اصل کی طرف کردی جاتی ہے جیسے کہا جاتا ہے: ”دخل الخاتم في اصبعي“ انگوٹھی میری انگلی میں داخل ہوئی۔

اس میں دخول کی نسبت انگوٹھی کی طرف ہے جو خلاف اصل ہے، کیونکہ انگوٹھی داخل نہیں ہوتی ہے، بلکہ انگلی انگوٹھی میں داخل ہوتی ہے اور یہ بات چونکہ معلوم ہے اس لیے خلاف اصل استعمال کر دیا جاتا ہے۔

مثال: قَالَ يَقْضِي أَرْءَايْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ
 أَتْسِنُ رَحْمَةً مِنْ رَبِّي فَقُيِّنْتُ عَلَيْكُمْ أَنْتُمْ لَهَا
 كُفْرًا ۖ (سورة بقرہ: ۲۸)

ترجمہ: ”(نوح علیہ السلام نے) فرمایا کہ اے میری قوم! بھلا یہ تو بتلاؤ کہ اگر
 میں اپنے رب کی جانب سے دلیل پر (قائم) ہوں (جس سے میری نبوت ثابت ہوتی
 ہے) اور اس نے مجھ کو اپنے پاس سے رحمت (یعنی نبوت) عطا فرمائی ہو پھر وہ (نبوت یا
 اس کی حجت) تم کو نہ سوجھتی ہو تو (میں کیا کروں مجبور ہوں) کیا ہم اس (دعویٰ یا دلیل) کو
 تمہارے گلے مڑھ دیں اور تم اس سے نفرت کیے چلے جاؤ۔“

”فَقُيِّنْتُ“ اس میں (اندھا پن) کی نسبت جینے (دلائل حقد) کی طرف کی گئی
 ہے حالانکہ دلائل حقد کی صفات میں عمی (اندھا پن) نہیں ہے بلکہ یہ تو انسان کی صفت
 ہے کہ وہ حق دیکھنے اور سمجھنے سے انہی ہوتا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۵۳)

مَنْ شَأْنُ الْعَرَبِ إِضَافَةُ الْفِعْلِ إِلَى مَنْ وَجَدَ مَنَةً وَإِنْ كَانَ مُسْتَبِيهًا
 غَيْرَ الَّذِي وَجَدَ مَنَةً أَخِيَانًا وَأَخِيَانًا إِلَى مُسْتَبِيهٍ وَإِنْ كَانَ الَّذِي وَجَدَ مَنَةً
 الْفِعْلُ غَيْرَهُ۔

(تفسیر فیروز ج ۱ ص ۸۴، بار و نگر)

حاصل قاعدہ:

کبھی اہل عرب فعل کی نسبت مباشر کی طرف کرتے ہیں اور کبھی متسبب کی طرف۔

تشریح:

یعنی فعل کی نسبت کبھی فعل کے کرنے والے کی طرف کی جاتی ہے اور کبھی فعل کا

ترجمہ: "ان لوگوں پر ان کے رب کی جانب سے تسلی اور رحمت ہوگی۔"
 صلاۃ یہاں "لنأخذ الله على عبده في الملا الا على" (اللہ کامل اعلیٰ میں اپنے
 بندے کی تعریف کرنا) کے معنی میں ہے اور رحمت اپنے مشہور معنی میں ہے۔

اشباہ و نظائر

(سورۃ النساء: ۳۷)

(۱) فَكُلُوا وَهَنِيئًا مَّرِيئًا

ترجمہ: "تو تم اس کو کھاؤ مزیے دار اور خوشنوار سمجھ کر۔"

یہاں ہنیتا "العالم من کل مکدر" کے معنی میں ہے اور "مریتا"
 محمود العاقبہ کے معنی میں ہے۔

(۲) قَدْ اِنَّمَا اَشْكُوا بَثِّي وَخُزِّي اِلَى اللّٰهِ وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا

(سورۃ یوسف: ۸۶)

تَعْلَمُونَ

ترجمہ: "میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں۔"

حزن کا معنی غم ہے اور "بث" اس سے زائد ایک معنی پر مشتمل ہے وہ یہ ہے کہ وہ
 غم جسے چھپایا جائے پھیلا یا نہ جائے۔

(سورۃ ہود: ۵۳)

(۳) اِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّزِيٍّ

ترجمہ: "کیونکہ یہ سب بڑے شک میں تھے جس نے ان کو تردد میں ڈال رکھا تھا۔"

شک اور ریب کے مابین فرق یہ ہے کہ ریب میں شک سے زیادہ معنویت ہے
 یا اس طور کہ ریب اس شک کو کہا جاتا ہے جس میں تہمت نہ ہو۔

(۴) فَمَا وَ هَنُوا لِمَا اَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ مَا ضَعُفُوا وَ مَا

(سورۃ آل عمران: ۱۳۶)

اسْتَكَانُوا وَ اللّٰهُ يُحِبُّ الضَّعِيفِينَ

ترجمہ: ”سو نہ تو ہمت ہاری انہوں نے ان مصائب کی وجہ سے جو ان پر اللہ کی راہ میں واقع ہوئیں اور نہ ان کا زور گھٹا اور نہ وہ دبے۔“

وہن کہتے ہیں ”انکسار الحدو الخوف کو اور ”ضعف“ نام ہے نقصان قوت کا اور ”استكانت“ اظہار ضعف پر بولا جا رہا ہے۔

(۵) وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ۚ صُمٌّ بُكْمٌ عُمْىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۵﴾ (سورۃ البقرہ: ۱۷۱)

ترجمہ: ”اور ان کافروں کی کیفیت (نافی میں) اس (جانور) کی کیفیت کے مثل ہے کہ ایک شخص ہے جو ایسے (جانور) کے پیچھے چلا رہا ہے جو بجز بلاسنے اور پکارنے کے کوئی بات نہیں سنتا۔“

نہ کہتے ہیں ”رفع الصوت بماله معنی۔“

(علم الفرق المفویہ: ج ۱ ص ۵۳۳ منسبہ النشر الاسلامی)

دعا عام ہے رفع صوت اور نقض صوت دونوں کو کہتے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۵۵)

مَهْمَا أَمَكَّنَ حَمْلُ كَلَامِ الشَّارِعِ عَلَى التَّشْرِيعِ لَمْ يَحْمَلْ عَلَى مُخْزٍ مِنَ الْأَخْبَارِ عَنِ الْوَاقِعِ۔

(فتح الباری شرح صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۸۲ دارالسرۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

شارع کے کلام کو جب تک تشریع پر محمول کرنا ممکن ہو ”اخبار محض“ پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

تشریح:

قرآن مجید رب العزت کا پر حکمت کلام ہے اس کے انزال کا مقصد نوع انسانی کی ہدایت و رہبری ہے، اللہ رب العزت نے انسانوں کو مختلف پیرایہ میں حق کی رہنمائی کی

ہے کبھی امر و نہی کے ذریعہ تو کبھی وعدہ و وعید کے ذریعہ اور کبھی قصص و امثال کے چیرا یہ میں حق کی دعوت دی ہے۔

اسی لیے احکام کا استنباط جہاں اوامر و نواہی ہی صریح سے درست ہے وہیں قصص و امثال سے بھی استنباط احکام قرآنی اعجاز کا ایک پہلو ہے۔

تطبیق مثال:

(۱) حَقِّقْ إِذَا رَكِبْتَ فِي السَّيْفِينَةِ خَرَقَهَا ۚ قَالَ أَخَرَقْتُهَا لِيُنْفِرَ أَهْلُهَا ۚ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا مُرْئِيًا ﴿۱۵۶﴾ (سورۃ الکہف: ۱۵۶)

ترجمہ: ”یہاں تک کہ جب دونوں کشتی میں سوار ہوئے تو (ان بزرگ نے) اس کشتی میں چھید کر دیا۔“

یہ آیت قصہ کھنر (علیہ السلام کے سلسلہ میں وارد ہے تاہم اس سے یہ استنباط کیا جاسکتا ہے ”يجوز افساد البعض في سبيل ابقاء الكل“ کل کے تحفظ کے لیے بعض کا فساد جائز ہے۔

(۲) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ۚ مُجَاهِدُونَ ۚ (سورۃ فتح: ۲۹)

ترجمہ: ”محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ آپ کے صحبت یافتہ ہیں وہ کافروں کے مقابلہ میں تیز ہیں اور آپس میں مہربان ہیں۔“

یہاں سے مستفاد ہوتا ہے کہ کفار کے ساتھ سختی اور مؤمنین کے ساتھ رحم دلی کا معاملہ ہونا چاہیے۔

قاعدہ نمبر (۱۵۶)

تَزُولُ الْقُرْآنُ نَازَةً يَكُونُ مَعَ تَقْرِيرِ الْحُكْمِ وَ نَازَةً يَكُونُ قَبْلَهُ
الْعَكْسُ۔

حاصل قاعدہ:

آیت کا نزول بھی بیان حکم کے ساتھ ہوتا ہے کبھی حکم سے پہلے اور کبھی حکم کے بعد۔ علامہ ابوالفضل عمر بن مسعود نے شعر میں اسی قاعدہ کو بیان کیا ہے۔

تقریر حکم نازۃ تنزیلہ یاتی معاً ان بعدہ او قبلہ
(نثر: امیر فی منظومہ قواعد التفسیر ج ۱ ص ۷۲)

توضیح قاعدہ:

قرآن مجید کی آیات نزول کے اعتبار سے تین قسموں پر ہیں۔

اول: وہ آیات جن کے احکام (مضامین) کی مشروعیت ان کے نزول کے ساتھ ہوئی ہے، یعنی یہ احکام ان آیات کے نزول سے ہی معلوم ہوئے، اور اسی کے ساتھ ان کی مشروعیت بھی وجود میں آئی، اس سے پہلے ان احکام و مضامین کو شرعی حیثیت حاصل نہیں تھی اور اسی قسم کی آیات زیادہ ہیں۔

دوم: وہ آیات جن کے احکام (مضامین) کی مشروعیت ان کے نزول سے پہلے ہوئی ہے، یعنی وحی کے طریقوں میں سے کسی در طریق سے پہلے سے ان احکام کی شرعی حیثیت قرار پا چکی تھی مگر آیات بعد میں نازل ہوئی ہیں۔

سوم: وہ آیات جن کے احکام (مضامین) کی مشروعیت ان کے نزول کے بعد ہوئی ہے، یعنی نزول آیات کے کچھ مدت بعد یہ احکام مشروع قرار دیئے گئے۔

تطبیق امثلہ

پہلی قسم:

(جس میں نزول آیات کے ساتھ حکم کی مشروعیت ہوئی)

فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ (سورہ بقرہ: ۲۳۵)

ترجمہ: "وایک عذاب ہے ان کے لئے جو نماز سے غافل ہو جائیں۔" (یعنی کعبہ) کی طرف رکھ بیٹھیں۔
اس آیت نے ان لوگوں کے ساتھ ہی یہ بات بتا دی کہ وہ قبلہ قرار دیا گیا اس سے قبل بیت المقدس قبلہ تھا۔

دوسری قسم:

(جس میں زبور آیت کے بعد حکم کی شروعات ہوئی)

وَاحْزَنُوا لِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (سورہ بقرہ: ۲۰۵)

یہ سورہ بقرہ کی آیت کا جز ہے، سورہ بقرہ کی سورۃ ہے، اور مکہ میں جہاد و قتال کا امر نازل نہیں ہوا تھا، اگر مذکورہ آیت میں مجاہدین فی سبیل اللہ کی تعریف کی جاتی ہے، یہی اس آیت میں مستحق میں نازل ہونے والے حکم کی طرف اشارہ ہے۔

تیسری قسم:

(جس میں زبور آیت سے پہلے حکم کی شروعات ہوئی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ
أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ
مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ بِالنِّسَاءِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا
صَعِيدًا طَيِّبًا --- (سورہ بقرہ: ۲۳۵)

ترجمہ: "اے ایمان والو! جب تم نماز کو اٹھتے ہو تو اپنے چہروں کو دھو، اور اپنے
ہاتھوں کو بھی اٹھناؤں سمیت اور اپنے سروں پر ہاتھ پھیرو اور دھو، اپنے پیروں کو بھی نگوں
سمیت نہیں، اگر پھر تم کو پانی نہ ملے تو تم پاک زمین سے تیمم کر لیا کرو۔"

یہ آیت غم وضو پر مشتمل ہے جو مدینہ میں حکم تیمم کے ساتھ نازل ہوئی، مگر اس

سے قبل بھی آپ علیہ السلام نے جتنی نمازیں پڑھی تھیں وہ سب وضو کے ساتھ ہی پڑھی تھیں، پس وضو کا حکم پہلے سے موجود تھا آیت میں اسی حکم کو دہرایا گیا ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۵۷)

نَفْسِي الْأَذْنَىٰ أَبْلَغُ مِنْ نَفْسِي الْأَعْلَىٰ۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۳۰۳ و دارالمعرفۃ بیروت)

حاصل قاعدہ:

اوتنی کی نفی اعلیٰ کی نفی سے زیادہ بلند ہوتی ہے۔

کیونکہ جب ادنیٰ کی نفی ہوگی تو اعلیٰ کی نفی خود بخود ہو جائے گی لیکن اگر اعلیٰ کی نفی کی جائے تو یہ ادنیٰ کو شامل نہیں ہوتی۔

مثال: ارشاد باری تعالیٰ:

”لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ“ (سورۃ سبا: ۳)
ترجمہ: ”اس سے پوشیدہ نہیں ہے ذرہ برابر (کوئی چیز) آسمانوں میں اور زمین میں۔“
”مِثْقَالُ ذَرَّةٍ“ کی پوشیدگی کی نفی اس سے بڑی ہر چیز کو شامل ہے۔

دیگر امثلہ

(۱) إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعْنِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مِمَّا يَعْذِرُ النَّاسَ۔

(سورۃ البقرہ: ۲۴)

تعلیق واضح ہے۔

(۲) إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا وَ

(سورۃ النساء: ۴۰)

يُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

تفہیم محتاج توضیح نہیں۔

(۲) قَالَ يُقَوْمِرُ لَيْسَ بِ صَلَٰةٍ وَ لَيْكُنْ رَسُوْلٌ مِّن رَّبِّ

(سورۃ اعراف: ۶۱)

الْعٰلَمِيْنَ ۝

یہ جملہ حضرت سیدنا لوح علیہ السلام نے اپنی قوم کے قول ”اے لڑکا! تو ایک فی ضلال مبین“ کے جواب میں کہا تھا، لفظ ضلال معنی جمع میں ہونے کی وجہ سے اُٹھی ہے اور ضلالت واحد ہونے کی وجہ سے اُٹھی ہے ادنیٰ کی نفی سے اُٹھی کی نفی کی طرف اشارہ ہے، پس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اے میری قوم تم مجھ کو کسی بڑی ضلالت میں دیکھ رہے ہو جب کہ میرے اندر میں ادنیٰ درجہ کی ضلالت یعنی معمولی گمراہی بھی نہیں ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۵۸)

نَفْسِي الْاِمْنِيَاةُ قَدْ نَزَّ اَذْبَهُ نَفْسِي الْقَدْ زَوَّ الْاِمْنِيَاةُ وَ قَدْ نَزَّ اَذْبَهُ

نَفْسِي الْاِمْنِيَاةُ وَ قَدْ نَزَّ اَذْبَهُ اَنْفُوْغُ غَرْبَ شَقْفَةٍ وَ كَلْفَةٍ۔

(الافتاح فی علوم القرآن ج ۲ ص ۲۰۹ دار الفکر، البرہان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۷۷)

دارالسرۃ بیروت، الکلیات لابی البقار ج ۱ ص ۱۵۰ سوسۃ الرسالۃ بیروت

حاصل قاعدہ:

استطاعت کی نفی سے کبھی توقدیرت، اور امکان کی نفی مراد ہوتی ہے اور کبھی موانع کی نفی مراد ہوتی ہے اور نفی استطاعت کبھی کسی فعل کے مشکل ہونے کو بتانے کے لیے کی جاتی ہے۔

تشریح:

مطلب یہ ہے کہ کبھی کسی فعل کی استطاعت کی نفی کر کے یہ بتانا مقصود ہوتا ہے کہ یہ فعل طاقت اور امکان سے باہر ہے جیسے کہا جائے کہ تم تارے توڑ کر نہیں لاسکتے اور کبھی اس

فعل کی استطاعت تو ہوتی ہے لیکن موانع کی وجہ سے اس کا کرنا ممنوع ہوتا ہے مثلاً اگر پہنچنے سے کہا جائے کہ نہ ٹھیکرے ادا میں نہیں کھا سکتے اور کبھی کوئی فعل حادث اور بس میں ہوتا ہے اور موانع بھی موجود نہیں ہوتے ہیں لیکن محض اس فعل کے مشکل اور پر مشقت ہونے کو بتلانے کے لیے استطاعت کی کمی سردی جاتی ہے جیسے کسی نا تجربہ کار شخص سے کہا جائے کہ تم کشتی نہیں چلا سکتے مطلب یہ ہے کہ یہ کام تمہارا ہے لیے بڑا سخت اور مشکل ہوگا۔

مثال معنی اول:

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْقِضُونَ ﴿۳۰﴾ (سورۃ انبیاء: ۳۰)

ترجمہ: ”پھر نہ اس کے ہٹانے کی ان کو قدرت ہوگی۔“

یہاں قدرت وامکان کی نفی مقصود ہے کہ جب قیامت آئے گی تو اسے پھیرنا ان

کی طاقت اور امکان سے خارج ہوگا۔

مثال معنی ثانی:

اللہ رب العزت نے حوالہ کا قول ذکر کیا ہے:

”هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ“

(سورۃ: حد: ۱۱۲)

كَأَلَّا تَقُولُوا اللَّهُ إِنَّا كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۳۰﴾

ترجمہ: ”کیا آپ کے رب ایسا کر سکتے ہیں کہ ہم پر آسمان سے خوان (یعنی کچھ

کھانا) نازل فرمادیں۔“

حوالہ کا یہ کہنا کہ کیا آپ کا پروردگار ہم پر آسمان سے خوان اتار سکتا ہے اسے

اللہ کی قدرت سے خارج سمجھتے ہوئے یا اس میں شک کے طور پر نہیں بلکہ مقصود کلام یہ تھا کہ

ہم پر اس وقت خوان اتارنے سے کوئی چیز مانع تو نہیں ہے۔

مثال معنی ثالث:

لہ تعالیٰ نے سورۃ کہف میں قول فخر کو ذکر کیا:

(سورۃ التہیٰ: ۷۳)

إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعَ صَبْرًا ۝

ترجمہ: ”آپ سے میرے ساتھ صبر نہ ہوسکے گا۔“

یہاں استطاعت کی نفی سے مقصد یہ بتانا نہ تھا کہ موتی علیہ السلام کے لیے خضر علیہ السلام کی معیت خارج از امکان ہے اور نہ ہی معیت کے موانع کی نفی مقصود تھی بلکہ صرف معیت کے مشکل ہونے کو بتانا مقصود تھا۔

قاعدہ نمبر (۱۵۹)

نفی التفصیل لا يستلزم نفی المساواة

(۱) تھان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۸۰ اور الفکر، الکلیات الباب الثامن ص ۹۸

موسسۃ الرسالۃ، النفع یہام الخ طراب عن آیات التلاک ج ۱ ص ۷۲

تشریح:

افضلیت کی نفی مساوات کی نفی کو مستلزم نہیں۔

یعنی کسی وصف کی نفی اسم تفصیل کے صیغہ سے کی جاوے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اس وصف میں اس موصوف سے بڑھ کر کوئی دوسرا موصوف نہیں البتہ یہ ممکن ہے کہ اس کے مساوی کوئی موصوف ہو۔

مثال: ”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ“ وَمَا

(سورۃ البقرہ: ۲۰۰)

اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

ترجمہ: ”اور ایسے شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو ایسی شہادت کا انکار کرے جو اس کے پاس من جانب اللہ پہنچی ہو۔“

اس میں ”کاتم شہادت“ کو ظلم (یعنی سب سے بڑا ظالم) بتلادیا گیا تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اب اس سے بڑا کوئی دوسرا ظالم نہیں ہو سکتا البتہ یہ ممکن ہے کہ اس کے مساوی اور بڑا ظالم کوئی ہو۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۚ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِبِينَ ۖ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ۖ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٣﴾

ترجمہ: ”اور اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا جو اللہ تعالیٰ کے مسجدوں میں ان کا ذکر (عبادت) کیے جانے سے بندش کرے۔“

(۲) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدْ مَتَّ يَدَهُ ۖ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۚ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ

(سورہ بقرہ: ۱۷۵)

ترجمہ: ”اور اس سے زیادہ کون ظالم ہوگا جس کو اس کے رب کی آیتوں سے نصیحت کی جائے پھر وہ اسی سے روگردانی کرے۔“

(۳) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾

(سورہ بقرہ: ۲۸)

ترجمہ: ”اور ایسے شخص سے زیادہ کون ظالم ہے جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے۔“

ایک شبہ اور اس کا ازالہ:

کبھی کسی کو یہ وہم ہو سکتا ہے مذکورہ آیات میں متعدد مجرّمین کو ’ظلم‘ کہا گیا حالانکہ جب ایک آیت میں ایک شخص کو ’ظلم‘ کہہ دیا گیا تو دوسرا کوئی ظلم نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر دوسرا بھی ظلم ہو تو پھر دونوں میں سے کسی سے کسی کو ظلم کہنا صحیح نہیں ہوگا۔

تو اس کے دو جواب دیئے جاتے ہیں:

پہلا جواب: تو یہ کہ انصافیت کی نفی مساوات کی نفی کو مستلزم نہیں ہوتی۔ لہذا جب ایک آیت میں یہ کہا گیا کہ اس سے بڑا ظالم نہیں ہو سکتا تو اس سے اشارہ ہو گیا کہ اس سے بڑا تو نہیں البتہ اس کے مساوی ہو سکتا ہے، دوسری آیات میں جن مجرمین کو ظلم کہا گیا ہے وہ سب ایک دوسرے کے مساوی ہوں گے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ ان آیات میں مطلق ”ظلم“ کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ مقصود ایک خاص نوع کے ”ظلم“ کی نفی کرنا ہے یعنی کہ جب کسی مجرم کو کسی جرم کی بناء پر ”ظلم“ کہہ دیا جائے تو یہ مطلب نہیں ہوتا کہ دنیا کے تمام مجرمین اس کے مقابلہ میں بیچ ہیں اور یہ سب سے بڑا مجرم اور ظالم ہے اس سے بڑا کوئی نہیں۔ بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ خاص اس نوع کے جتنے مجرم ہیں ان میں یہ مجرم اعلیٰ یعنی ظلم ہے۔

اب آیات مذکورہ میں اس جواب کی تطبیق اس طرح ہوگی کہ آیت کریمہ ”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ تَعْلِيمًا“ میں سے ”کاتم شہادت“ سے بڑا ظالم کوئی دوسرا کاتم نہیں ہو سکتا اسی طرح مانعین میں مانع مسجد سے بڑا ظالم کوئی نہیں ہو سکتا ہے اور اسی طرح دوسری آیات کے اندر بھی۔

قاعدہ نمبر (۱۶۰)

نَفَى الْجَلِي يَسْتَلْزِمُ التَّخْوِيمَ۔

(فتح الباری بشرح صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۹۶ دار المعرفۃ لبنان)

حاصل قاعدہ:

صلت کی نفی حرمت کو مستلزم ہوتی ہے۔

تطبیق:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ

صَلَّحَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ وَ
تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۲۳﴾

ترجمہ: ”پھر اگر کوئی (تیسری) طلاق دے دے عورت کو تو پھر وہ اس کے لیے
حلال نہ رہے گی اس کے بعد یہاں تک کہ وہ اس کے سوا ایک اور شخص کے ساتھ (عدت
کے بعد) نکاح کرے۔“

یہاں مطلقہ عورت کی طلاق کی نفی کی گئی ہے لہذا یہ اپنے شوہر پر حرام ہوگی۔

دیگر امثلہ

(۱) وَلَا يَجِدُ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُنْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ
كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ
أَرَادُوا إِصْلَاحًا ۚ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ
عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۲۴﴾

ترجمہ: ”اور ان عورتوں کو یہ بات حلال نہیں کہ خدا تعالیٰ نے جو بچہ ان کے رحم
میں پیدا کیا ہو (خواہ مسل یا نیکس) اس کو پوشیدہ کریں۔“

(۲) وَلَا يَجِدُ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ
يَخَافَا ۚ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ فَلَا
جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ۚ وَمَنْ
يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۵﴾

ترجمہ: ”اور تمہارے لیے یہ بات حلال نہیں کہ (چھوڑنے کے وقت) کچھ بھی او
(مومن) اس میں سے (سہی) جو تم نے ان کو (مہر میں) دیا تھا مگر یہ کہ میاں بیوی دونوں کو
احتمال ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ضابطوں کو قائم نہ کر سکیں گے۔“

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا
وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ
مُبِينَةٍ ۚ وَعَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَلَيْكُمْ أَنْ تَكْرَهُوا
شَيْئًا وَيُجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرٌ أَكْثَرًا ۝ (سورة النساء: ۱۹)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! تم کو یہ بات حلال نہیں کہ عورتوں کے (مال یا جان
کے) اجر امانک ہو جاؤ۔“

قاعدہ نمبر (۱۶۱)

نفی الذات الموصوفة قد يكون نفيا للصفة دون الذات وقد
يكون للذات كذلك۔

(المبرہان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۳۹۳ و المبرہات بیروت و الدکتان فی علوم القرآن
ج ۲ ص ۳۰۸ و دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

جب کسی ذات موصوفہ سے نفی کی جاتی ہے تو کبھی صرف صفت کی نفی مقصود ہوتی
ہے اور کبھی ذات و صفت دونوں کی۔

اول کی مثال:

جس میں نفی صرف صفت کی ہو:

وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا أَلَّا يَكُلُوا مِنَ الطَّعَامِ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝

(سورة النبیاء: ۸۷)

ترجمہ: ”اور ہم نے ان (رسولوں) کے ایسے جتنے نہیں بنائے تھے جو کھا نہ کھاتے ہوں۔“

یہاں پر ذات موصوفہ جسد ہے اور نفی جسد کی نہیں بلکہ اس کی صفت ”اکل طعام“ کی موربی ہے۔

ثانی کی مثال:

جس میں ذات اور وصف دونوں کی نفی ہو:

(سورۃ البقرہ: ۲۳)

لَا يَسْتَلْزِمُونَ النَّاسَ الْحَافَا۔

ترجمہ: ”وہ لوگوں سے لپٹ کر مانگتے نہیں پھرتے۔“

یہاں سوالی موصوف ہے اور الحاف اس کی صفت ہے اور نفی ذات اور صفت یعنی

”سوالی اور الحاف“ دونوں کی نفی جارہی ہے اور آیت کا مطلب یہ ہوا کہ یہ لوگ نہ تو سوال کرتے نہ سوال میں اصرار کرتے ہیں۔

قاعدہ نمبر (۱۶۲)

نَفْيُ الْعَامِ أَحْسَنُ مِنْ نَفْيِ الْخَاصِّ وَ اثْبَاتُ الْخَاصِّ أَحْسَنُ مِنْ

اثْبَاتِ الْعَامِ۔

(البرہان فی علوم القرآن ج ۲ ص ۳۰۲ دار المعرفۃ بیروت، الاطلاق فی علوم القرآن ج ۲ ص ۲۱۰ دار الفکر)

حاصل قاعدہ:

عام کی نفی خاص کی نفی سے بہتر ہوتی ہے اور خاص کا اثبات عام کے اثبات سے بہتر ہوتا ہے۔

علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ فرماتے ہیں:

”نَفْيُ الْعَامِ مُسْتَلْزِمٌ لِنَفْيِ الْخَاصِّ بِدُونِ الْعَكْسِ“۔

(عمدة القاری شرح مجمع البحار ج ۲ ص ۸۸ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، فیض القدیر شرح الجامع الصغیر)

ج ۵ ص ۵۲۵ (مکتبہ ایجاد لاہوری)

علامہ سید محمود آلوسی متوفی ۱۳۷۰ھ فرماتے ہیں:

”فَإِنْ نَفْيَ الْخَاصِّ لَا يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ الْعَامِ“۔

(روح المعانی ج ۶ ص ۶۷۱ دار احیاء التراث العربی)

تشریح:

اس کی وجہ یہ ہے کہ عام کی نفی خاص کی نفی سے بہتر ہوتی ہے مگر خاص کی نفی عام کی نفی پر دلالت نہیں کرتی اسی طرح خاص کا ثبوت عام پر دلالت کرتا ہے مگر اس کے برعکس نہیں ہے۔
خاص کے اثبات کی مثال:

”مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللهِ“ (سورۃ فتح: ۲۹)

اس میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رسالت کا اثبات کیا گیا ہے جو خاص ہے اور اس کے بالقابل نبوت ہے اور خاص کے اثبات سے عام کا اثبات لازم آتا ہے اس لیے رسالت کا اثبات نبوت کے اثبات کو مستلزم ہوا البتہ اگر نبوت کا اثبات کیا گیا ہوتا تو اس سے رسالت کا اثبات لازم نہیں آتا کیونکہ عام کا اثبات خاص کو مستلزم نہیں ہوتا۔

عام کی نفی کی مثال:

يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا ۚ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ ۝

(سورۃ انفطار: ۱۹)

ترجمہ: ”وہ ایسا دن ہے کہ کسی شخص کا کسی شخص کے نفقہ کے لیے بس نہ چلے گا۔“
 اس میں ”نفس“ عام ہے اور ہر نفس سے ملک و اختیار کی نفی کی جا رہی ہے جس عام کی نفی نفوس خاصہ کی نفی پر دلالت کر رہی ہے کہ قیامت کے دن کسی بڑے سے بڑے نبوی حکمران کا بھی کوئی اختیار نہ ہوگا۔

اشباہ و نظائر

(۱) وَلَا يَظُنُّهُمْ رَبُّكَ أَحَدًا۔

(۲) وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ (سورۃ آل عمران: ۱۳۳)

ترجمہ: ”اور جنت کے طرف جس کی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان اور زمین۔“
اس میں عرض خاص ہے اور طول عام ہے کیونکہ عرض کے لیے طول کا ہونا لازم ہے مگر اس کے برعکس نہیں ہے۔

قاعدہ نمبر (۱۶۳)

وَضَعِ الظَّاهِرَ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ وَ عَكْسُهُ إِنَّمَا يَكُونُ لِنَكْتَةٍ۔

(ماخوذ من دبرجانی فی معنی القرآن ج ۳ ص ۳۲۹ ودار المعرفۃ بیروت ۱۴۱۰ھ تقابلی)

منہم القرآن ج ۳ ص ۱۸۳ ودار الفکر

حاصل قاعدہ:

کسی خاص نکتہ کی وجہ سے اسم ظاہر کی جگہ اسم ضمیر اور اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کا استعمال کیا جاتا ہے۔

مثال جزء اول: (یعنی ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ذکر کرنا)

”وَ اتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَ يُعَلِّمَكُمْ اللَّهُ ۖ وَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝“

(سورۃ بقرہ ۲۸۲)

ترجمہ: ”اور خدا سے ڈرو اور اللہ تعالیٰ (کا تم پر احسان ہے کہ) تم کو تعلیم فرماتا

ہے اور اللہ تعالیٰ سب چیزوں کے جاننے والے ہیں۔“

قاعدہ یہ ہے کہ جب ایک جگہ ایک اسم کو ذکر کر دیا گیا تو دوبارہ اس کا ذکر

بصورت اسم نہیں بلکہ شکل ضمیر کیا جاتا ہے لہذا یہاں ضمیر کے ساتھ ”وہو بکلی شئی علیہم“
ہونا چاہیے مگر ضمیر کی بجائے لفظ اللہ کا تکرار تعظیم و استغناء کی غرض سے کیا گیا۔

دیگر امثلہ

(۱) ”اِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَانْسَبَهُمْ وَكَرِهَ اللّٰهُ اُولَٰئِكَ

حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۚ اَلَا اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝

(سورہ مجادلہ: ۱۹)

ترجمہ: ”یہ لوگ شیطان کے گروہ ہیں جو بے شک لوگ شیطان کا گروہ ضرور برپا ہونے والا ہے۔“

(۲) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ۚ اِلَيْهِ يَصْعَدُ

الْكَلِمُ الظَّهِيرِيّ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۚ وَ الَّذِيْنَ يَسْكُرُوْنَ السَّيِّئٰتِ

(سورہ قاطر: ۱۰)

لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ وَ مَكْرٌ اَوْ لَيْكَ هُوَ يُبْوَرُ ۝

ترجمہ: ”جو شخص عزت حاصل کرنا چاہے تو تمام تر عزت خدا ہی کے لیے ہے۔“

مثال جزائی: (یعنی اسم ظاہر کی جگہ ضمیر لانا)

(۱) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ صَلٰتِہٖ وَ رُسُلِہٖ وَ جَنۡوِلِیۡنَ وَ مِیۡکُنَ

(سورہ بقرہ: ۹۷)

فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِلْکٰفِرِیۡنَ۔

(سورہ قدر: ۱)

(۲) اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ فِی لَیْلَۃٍ الْقَدْرِ ۝

ان دونوں جگہ پر ”ہ“ ضمیر کی بجائے ”اللہ“ شکل اسم ظاہر ہونا چاہیے تھا مگر اللہ

کی عظمت و تعظیم پر دلالت کی غرض سے اسم ضمیر کا استعمال کیا گیا۔

قاعدہ نمبر (۱۶۳)

یَخْصُلُ بِمَحْمُوعِ الْفِعْلِ اِدْفِیۡنِ مَعْنٰی لَا یُؤْجِذُ عِنۡدَ اَنْفَرِ اِیۡہِمَا

(الافغان فی علوم القرآن ج ۳ ص ۱۹۱ دہر افکار، البرہان فی علوم القرآن ج ۲ ص

۷۷۷ سورۃ الفرقہ میرات، انکلیات لالی البقاء، ج ۳ ص ۳۱۵ سو ستہ المرات)

حاصل قاعدہ:

ایک ہی جملے میں دو مترادف افعال کو جمع کر دینے سے ایسا معنی وجود میں آتا ہے

جو معنی ایک لفظ کو ذکر کرنے سے نہیں حاصل ہوتا۔

امثلہ

(۱) اِنَّمَا اَسْكُنُا اَبْنٰی وَ حُزْنِیْ اِلٰی اللّٰهِ ۔ (سورہ یوسف: ۲۸)

ترجمہ: ”انہوں نے (یعنی یاقوب علیہ السلام نے) فرمایا کہ میں تو اپنے رنج و غم کی صرف اللہ سے شکایت کرتا ہوں۔“

(۲) فَمَا وَ هَنُوا لِمَا اَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ مَا ضَعُفُوا وَ مَا اسْتَكَانُوا ۔ (سورہ آل عمران: ۱۶۲)

ترجمہ: ”سو نہ تو ہمت ہاری انہوں نے ان مصائب کی وجہ سے جو ان پر اللہ کی راہ میں واقع ہوئیں اور نہ ان کا زور گھٹا اور نہ وہ دبے۔“

(۳) وَ عَدَّتِ الْجُجُودُ لِلْيَقِيْنِ الْقَيُّوْمِ ۚ وَ قَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ (سورہ ص: ۱۱۱)

ترجمہ: ”سوائے (کامل ثواب ملے گا) نہ کسی زیادتی کا اندیشہ ہوگا اور نہ کسی کمی کا۔“

(۴) لَا تَخَفْ دَرَكًا وَ لَا تَخْشَى ۝ (سورہ طہ: ۷۷)

ترجمہ: ”نہم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا اور نہ ہم کو کسی قسم کا خوف ہوگا۔“

قاعدہ نمبر (۱۶۵)

يَسْتَدَلُّ عَلَى اِفْتِرَاقِ مَعَانِي الْخُرُوفِ بِاِفْتِرَاقِ الْاُخْرٰوِيَةِ عَنْهَا ۔

(تفسیر طبری ج ۴ ص ۱۳۴ سے سہ رسالہ بیروت)

حاصل قاعدہ:

مختلفہ المعانی حروف میں معنی تفریق کی تعیین ان کے جوابات سے حاصل ہو جاتی ہے۔

تشریح:

جن حروف کے متعدد معانی ہیں مگر وہ سب معنی قریب قریب اور بہت معمولی فرق کے حامل ہیں جس سے کبھی کبھی تغزل اور توحہ کا وہم ہونے لگتا ہے ایسے موقع پر جوابات سے معنی مقصود کی تعیین ہو جاتی ہے۔ مثلاً لفظ ”انی“ ”کیف، امین اور معنی“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور یہ سب معانی ایک دوسرے سے ملتے جلتے اور قریب ہیں لہذا اب اس کے معنی مقصود کا تعیین جواب پر موقوف ہوگا۔

”قَالُوا حَدِّثْكُمْ اَنَّىٰ شِئْتُمْ“ (سورۃ بقرہ: ۲۲۳)

ترجمہ: ”سو اپنے کیفیت میں جس طرف سے ہو کر چاہو“۔

یہاں حرث (قرینہ) کی وجہ سے ”انی“ کا ”کیف“ کے معنی میں ہونا متعین ہو گیا۔

قاعدہ نمبر (۱۶۶)

يَقْلِلُ الْمَقْدَرُ فَهَهُمَا أَضْكَنَ لِتَقِلَّ مُخَالَفَةُ الْأَصْلِ۔

(اللاتون فی علوم القرآن ج ۲ ص ۱۶۱، المکرّم، الکامی فی اصولی الاذکار ج ۲ ص ۲۶۹)

ص ۲۶۹ کتاب العربی، مفتی السیّد من کتب لغاریب ج ۱ ص ۳۳۳ مو سستہ (۱۶۱)

حاصل قاعدہ:

جہاں تک ہو سکے کلام میں مقدرات کم ہونے چاہئیں تاکہ خلاف اصل کا ارتکاب کم ہو۔

تشریح:

چونکہ کلام میں اصل ذکر ہے نہ کہ حذف بلکہ حذف کا عمل بوجہ ضرورت اختیار کیا جاتا ہے۔ لہذا او الضروری یقدر بقدر الضرورة کے تحت کم سے کم محذوف ماننا چاہیے۔

مثال: وَ اَلَّذِیْ یَمْسُکُ مِنَ الْحَبِیْضِ مِنْ تَسَابُکُمْ اِنْ اَرْتَبْتُمْ فَعِدَّتْهُمْ ثَلَاثَةَ اَشْهُرٍ وَ اَلَّذِیْ لَكُمْ یَحْضُنْ۔ (سورۃ غلاق: ۴)

بعض نے کہا المویض کے بعد فعد نہیں تلاخۃ اشہر مقدر ہے لیکن وہی ہے
ہے کہ کذلک مقدر مانا جائے تاکہ اعرز قرآن (اختصار) بھی ہوتی رہے اور معنی بھی
حاصل ہو جائے۔

ترجمہ: "اور (تفصیل یہ کہ) تمہاری (معلقہ) بیویوں میں سے جو کمرہ (بوجہ زناوت
میں کے) حیض آنے سے بیوی ہو چکی ہیں کمرہ کو (ان کی عدت کے یقین میں) شبہ ہو تو ان کی عدت
تین مہینے اور سی طرف جن عورتوں کو (بیکہ بوجہ کمرہ کے) حیض نہیں آیا۔"